

« غ ع »

@The_Ayn_Ghayn

11 Tweets • 2021-07-28 20:09:36 UTC • See on Twitter

بسم الله الرحمن الؤحيم

Is seeking Tabarruk from graves permitted?

🔹A Thread ~ Reply to @BroHajji 🔹

I have split this into 7 parts, in 7 threads, which highlight the reality of this ruling. I have also answered the doubts raised by BH from his videos

Part 1

Part 2

Part 3

Part 4

Part 5

Part 6

Part 7

I pray Allah grants us all hidāyah and keeps us firm upon The Path of The Qurān & Sunnah through The Methodology of our Pious Predecessors.

آمين يا رب العالمين

الرحيم*

As for the typo at the top, Alhamdulillah i noticed as soon as i posted.

Ive corrected it as shown above this. Anyhow, have a read of the threads.

This typo is a minor mistake in comparison to allowing Tabarruk with graves 😁



20 Tweets • 2021-07-28 20:00:29 UTC • See on Twitter

rattibha.com

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

[Part 1]

Did Imām Ahmad permit seeking blessings from graves, kissing & touching?

BH said Imām Ahmad did through the following narration

The narration of Imam Ahmads son stating Imam Ahmad said
لا بأس بذلك
'There's no problem with that'

٣٢٣٩ ــ أبو مكين (١) ثقة.

٣٢٤٠ ــ السّري بن يحيى ليس فيه اختلاف، هو من الثقات (٢).

٣٢٤١ ــ الربيع بن حبيب: ما أرى به بأساً.

٣٢٤٢ ــ صالح بن مسلم البكري: ليس به بأس ثم قال: صالح ابن مسلم ثقة.

٣٢٤٣ ــ سألته عن الرجل يمس منبر النبي ﷺ ويتبرّك بمسّه ويقبّله ويفعل بالقبر مثل ذلك أو نحو هذا يريد بذلك التقرب إلى الله جل وعز فقال: لا بأس بذلك (٣).

---

(١) أبو مكين هو نوح بن ربيعة وانظر [٢٧٩٠].

(٢) نعم ليس فيه اختلاف يذكر وقد ذكره الأزدي متأخراً عن الإمام في الضعفاء وقال ابن عبد البر: هو أوثق من الأزدي بمائة مرة، انظر التهذيب ٣: ٤٦٠ الميزان ٢: ١١٨.

(٣) أما مس منبر النبي ﷺ فقد أثبت الإمام ابن تيمية في الجواب الباهر ص ٣١ فعله عن ابن عمر رضي الله عنه دون غيره من الصحابة وروى أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف ٤: ١٢١ عن زيد بن الحباب قال حدثني أبو مودود قال: حدثني يزيد بن عبد الملك بن قسيط قال: رأيت نفراً من أصحاب النبي ﷺ إذا خلا لهم المسجد قاموا إلى رُمّانة المنبر القرعاء فمسحوها ودعوا، قال: ورأيت يزيد يفعل ذلك» وهذا كان لما كان منبره الذي لامس جسمه الشريف أما الآن بعد ما تغير لا يقال بمشروعية مسحه تبركاً به.

وأما جواز مسّ قبر النبي ﷺ والتبرّك به فهذا القول غريب جداً لم أجد أحداً نقله عن الإمام، وقال ابن تيمية في الجواب الباهر لزوار المقابر ص ٣١ «اتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي ﷺ ولا يقبّله وهذا كله محافظةً على التوحيد فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد» اهـ.

ثم انه لم يثبت عن أحد من صحابة رسول الله ﷺ فعله ولو كان فضيلة أو سنة أو مباحاً لنصب المهاجرون والأنصار قبره الشريف علماً لذلك ودعوا عنده وسنوا ذلك لمن بعدهم».

There's a few problems with this.
This narration is in direct conflict with:

1- The narration of Imām Ahmads other son. Abu Al Fadhl Salih bin Ahmad Bin Hanbal who states in his Masāil Al Imām Ahmad, Imām didn't touch the wall of the grave and didn't kiss it.

مسائل الإمام

أحمد بن حنبل

رواية

ابنه أبي الفضل صالح

(٢٠٣ — ٢٦٦ هـ)

الجزء الثالث

تحقيق ودراسة وتعليق

د. فضل الرحمن دين محمد

الدار العلمية

دلهي — الهند

[لا يقتل مؤمن بكافر ولا حر بعبد]

١٣٣٩ ـ وقال: لا تقتل مسلما بكافر(١)، ولا حرا بعبد(٢).

[مسائل في الزيارة]

١٣٤٠ ـ [وقال] (١) في الذي يحج الفريضة: يبدأ بمكة قبل المدينة، فإني لا أدري لعله يحدث به شيء(٢). في الذي يدخل المدينة: ولا يمس الحائط، ويضع يده على الرمانة وموضع الذي جلس فيه النبي صلى

= وانظر روايات عن الإمام أحمد في هذه المسألة في أحكام أهل الملل ص ١٣٦ ـ ١٣٨، والمذهب بلا ريب أن دية الكتابي الحر نصف دية المسلم الحر وعليه جماهير الأصحاب، وعنه ديته ثلث دية المسلم الحر، اختارها أبو محمد الجوزي لكن رجع عنها أحمد في رواية صالح وأبي الحارث.

المغني ٧/٧٩٣، المبدع ٨/٣٥٢، الإنصاف ١٠/٦٤ ـ ٦٥.

(٢) هكذا العبارة في الأصل، والمقصود: دية المجوسي ثمانمائة درهم.

وانظر: روايات أخرى عنه في المسألة في أحكام أهل الملل ص ١٤٠، وهذا هو المذهب بلا نزاع. المغني ٧/٢٩٦، المبدع ٨/٣٥٢، الإنصاف ١٠/٦٥.

١٣٣٩ ـ (١) نقل هذه الرواية وروايات أخرى عنه الخلال في أحكام أهل الملل ص ١٤٢، وهذا هو المذهب وعليه الأصحاب لقوله صلى الله عليه وسلم: لا يقتل مسلم بكافر رواه أحمد والبخاري وغيرهما.

المغني ٧/٦٥٢، المبدع ٨/٢٦٨ ـ ٢٦٩، الإنصاف ٩/٤٦٩، مسند أحمد ١/٧٩، صحيح البخاري كتاب الديات، باب لا يقتل المسلم بالكافر ١٢/٢٦٠ (٦٩١٥).

(٢) تقدمت رواية نحوها مع الكلام عليها برقم (٥١٧).

١٣٤٠ ـ (١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) أشار إلى هذه الرواية في الفروع والإنصاف حيث جاء فيهما: وفي الفصول: نقل صالح وأبو طالب: إذا حج للفرض لم يمر بالمدينة، لأنه إن حدث به حدث كان في سبيل الله، وإن كان تطوعا بدأ بالمدينة. الفروع ٣/٥٢٣، الإنصاف ٤/٥٣، وانظر أيضا: المغنى ٣/٥٥٧، المبدع، ٣/٢٥٩، شرح منتهى الإرادات ٢/٧٠.

الله عليه وسلم، ولا يقبل الحائط[٣]. وكان ابن عمر يمسح[٤] النبي صلى الله عليه وسلم، وكان يتبع آثار النبي صلى الله عليه وسلم[٥]، ولا يمر بموضع صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم [الا صلى][٦].

(٣) نقل عنه كراهة التمسح بحائط قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتقبيله الأثرم وأبو الحارث أيضا، وهو الصحيح من المذهب، ويكره التمسح بالحجرة أيضا.
وقال الشيخ تقي الدين: اتفقوا على أنه لا يقبله ولا يتمسح به، فإنه إما كفر وإما جهل وضلال. المغني ٣/٥٥٩، مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٧/٩١ - ٩٢، ١٠٧ - ١٠٨، الفروع ٣/٥٢٣، الإنصاف ٤/٥٣، شرح منتهى الإرادات ٢/٧١.

(٤) كذا في الأصل، وفي المغني (٣/٥٥٩): «قال - يعني أحمد -: أما المنبر فقد جاء فيه يعني ما رواه إبراهيم بن عبدالرحمن بن عبدالقادر أنه نظر إلى ابن عمر وهو يضع يده على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر، ثم يضعها على وجهه».
ومنها يظهر أن الصواب: كان ابن عمر يمسح منبر النبي صلى الله عليه وسلم أو عبارة نحوها.

(٥) روى الإمام أحمد في الزهد ص ١٩١، وابن أبي شيبة في المصنف ١٣/٣٢٤ - ٣٢٥، وابن سعد في الطبقات ٤/١٤٤ عن عبدالله بن نمير قال: سمعت عاصما الأحول عمن ذكره قال: كان ابن عمر إذا رآه إنسان ظن أن به شيئا من اتباعه آثار النبي صلى الله عليه وسلم، ومن طريق ابن أبي شيبة أخرجه أبونعيم في حلية الأولياء ١/٣١٠، وأخرج نحوه من طريق موسى بن عقبة عن نافع، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ١٣/٣٢٨. وأبو نعيم في المصدر السابق من طريق أبي مودود عن نافع عن ابن عمر أنه كان في طريق مكة يأخذ برأس راحلته يثنيها يقول: لعل خفا يقع على خف يعني خف راحلة النبي صلى الله عليه وسلم.
وأخرج ابن سعد في الطبقات ٤/١٤٥ عن عائشة رضي الله عنها قال: ما كان أحد يتبع آثار النبي صلى الله عليه وسلم في منازله كما كان يتبعه ابن عمر.

(٦) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق. ونقل ابن حجر عن الزبير بن بكار قال: كان ابن عمر يتبع آثاره صلى الله عليه وسلم في كل مسجد صلى فيه، وكان يعترض راحلته في طريق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض ناقته. الإصابة ٢/٣٤٠.
وروى الشيخان عن نافع وسالم ان ابن عمر كان ينيخ بالبطحاء التي بذي الحليفة التي =

2- Other narrations quoted by Scholars which suggest Imam Ahmad didn't hold this opinion:

- The narration of Abu Bakr Al Athram - who was a direct student of Imām Ahmad & stayed in his company
[Siyaru A'alam An Nubalā 12/624] - he narrates a narration which states that

Imam Ahmad was asked regarding touching and wiping the grave. Imām Ahmad said:
ما أعرف هذا
'I dont recognise this'

[Ar Riwāyatayn Wal Wajhayn by Qadhi Abu Ya'lā]

المسائل الفقهية

من

كتاب الروايتين والوجهين

للقاضي أبي يعلى

تحقيق

الدكتور عبد الكريم بن محمد اللاحم

الجزء الأول

مكتبة المعارف

الرياض

وجلس ووضع يده على القبر،وقال: اللهم إنك قلت في كتابك:(فَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وجنةُ نَعيمٍ ، وَأَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ اليَمينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِن أَصحابِ الْيَمين. وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُكَذِبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزُلٌ مِنْ حَميمٍ وَتَصلِيةُ جَحيمٍ) [1]. إلى آخرة السورة.

اللهم إنا نشهد أن هذا فلان ابن فلان ما كذب بك،ولقد كان يؤمن بك وبرسولك اللهم فاقبل شهادتنا له،ودعا وانصرف. وظاهر هذا يدل على وضع اليد على القبر وعلى الجلوس. ونقل الأثرم:قلت لأبي عبد الله: قبر النبي- ﷺ- يمس ويتمسح به؟ فقال: ما أعرف هذا. قلت له:فالمنبر قال: أما المنبر فنعم قد جاء فيه. قيل لأبي عبد الله:إنهم يلصقون بطونهم بجدار القبر. وقيل له رأيت من أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون ويقومون ناحية فيسلمون. قال أبو عبد الله- رحمه الله- نعم، وهكذا كان ابن عمر يفعل. وهذه الرواية تدل على أنه ليس بسنة وضع اليد على القبر.

وجه الرواية الأولى أن الزيارة للميت جارية مجرى زيارة الحي، ولهذا يستحب أن يسلم على الميت عند قبره كما أنه يستحب أن يسلم على الحي ويستحب مصافحة الحي فجاز أن يستحب مس قبره،لأنه في معنى المصافحة.

ووجه الثانية: إنما طريقة القربة تقف على التوقيف ولهذا قال عمر- رضي الله عنه- في الحجر:لولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك لما قبلتك[2] » وليس في هذا توقيف.

تغسيل الميت واتباع الجنازة مع وجود المنكر

٢٤- مسألة: واختلفت هل تتبع الجنازة ومعها المنكر من النوح وغيره أو يغسل الميت وعنده المنكر؟

(١) سورة الواقعة الآية رقم ٨٨ إلى آخر السورة.

(٢) أخرجه البخاري- كتاب الحج- باب تقبيل الحجر ١/ ٢٨٠ ومسلم- كتاب الحج- باب تقبيل الحجر الأسود في الطواف ٢/ ٩٢٥ حديث ١٢٧٠.

والترمذي- أبواب الحج- باب ما جاء في تقبيل الحجر ٢/ ١٧٥ حديث ٨٦٢ وابن ماجه- كتاب المناسك- باب استلام الحجر ٢/ ني٩٨١ حديث ٢٩٤٣.

The above narration has also been quoted by:
- Ibn Taymiyyah in his Ar Radd Alal Akhnāī & Al Iqtidhā
- Ibn Qudāmah in his Al Mughnī

Scholars from The Hanābilah have also quoted narrations from Abu Al Hārith stating Imam Ahmad told him to go close but not touch the grave. A quote from Imam Ahmad also states that the people of knowledge wouldn't touch the grave

[Al Insāf by Al Māwardī]

قوله ﴿ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الحجِّ : اسْتُحِبَّ لَهُ زِيَارَةُ قَبْرِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَقَبْرِ صَاحِبَيْهِ ﴾ .

هذا المذهب . وعليه الأصحاب قاطبة ، متقدمهم ومتأخرهم (١) .

وقال فى الفصول : نقل صالح ، وأبو طالب : إذا حج للفرض : لم يمر بالمدينة لأنه إذا حدث به حدث الموت كان فى سبيل الحج . وإن كان تطوعاً : بدأ بالمدينة .

فائدتان

إحداهما : يستحب استقبال الحجرة النبوية ـ على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ـ حال زيارته . ثم بعد فراغه يستقبل القبلة . ويجعل الحجرة عن يساره ، ويدعو . ذكره الإمام أحمد . قال فى الفروع : وظاهر كلامهم : قرب من الحجرة أو بعد : انتهى .

قلت : الأولى القرب قطعا .

قال فى المستوعب وغيره : إنه يستقبل ويدعو .

قال ابن عقيل ، وابن الجوزى : يكره قصد القبور للدعاء .

قال الشيخ تقي الدين : أو وقوفه أيضاً عندها للدعاء .

الثانية : لا يستحب تمسحه بقبره ـ عليه أفضل الصلاة والسلام ـ على الصحيح من المذهب . قال فى المستوعب : بل يكره . قال الإمام أحمد : أهل العلم كانوا لا يمسونه . نقل أبو الحارث : يدنو منه ولا يتمسح به ، بل يقوم حذاءه فيسلم . وعنه يتمسح به . ورخص فى المنبر .

---

(١) إنما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ـ الحديث » فالزائر ينبغى أن يقصد السفر لأجل الصلاة فى المسجد . وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم كعامة الموتى . فإن الصلاة والسلام عليه يبلغانه من حيث يكون المصلى والمسلم . وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « اللهم لا تجعل قبرى عيداً »

Al Māwardī also mentions here that this is the correct opinion in the madh'hab

There's many scholars who have spoken clearly against these actions.

This will be detailed in another thread. Inshallah

A few points to note here:

- The issue is not as black & white as BH has made it. Rather its an issue which has conflicting narrations.

- The narration BH stated is not enough to establish Tabarruk

- A path must me followed in reconciling between the narrations

The Scholars of Hanābilah have clearly given preference to the statement of Salih Bin Ahmad Bin Hanbal, Al Athram & Abul Hārith.This would render the narration of Abdullah Bin Ahmad Bin Hanbal as Shāth (abnormal/irregular)

Ibn Qudāmah Al Maqdisi states in his Al Mughnī:

It is not liked to touch the walls of the grave of The Prophet ﷺ nor kiss it.

He then quotes the narrations above aswell as a second narration from Al Athram that the people of knowledge wouldn't touch the graves of The Prophet ﷺ

أبا بكرٍ الصِّدِّيقَ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عمرُ الفَارُوقَ ، السلامُ عليكما يا صَاحِبَيْ رسولِ اللهِ ﷺ وضَجِيعَيْهِ ووَزِيرَيْهِ ورحمةُ اللهِ وبَرَكاتُه ، اللَّهُمَّ اجْزِهِما عن نَبِيِّهِما وعن الإسلامِ خَيْرًا: ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُم، فَنِعْمَ عُقْبَى ٱلدَّارِ ﴾[٢٨]. اللَّهُمَّ لا تَجْعَلْهُ آخِرَ العَهْدِ مِن قَبْرِ نَبِيِّكَ ﷺ ومَن حَرَمِ مَسْجِدِكَ يا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

فصل : ولا يُسْتَحَبُّ التَّمَسُّحُ بحَائِطِ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، ولا تَقْبِيلُه ، قال أحمدُ :

ما أعْرِفُ هذا . قال الأَثْرَمُ : رَأَيْتُ أَهْلَ العِلْمِ من أهْلِ المَدِينَةِ لا يَمَسُّونَ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ ، يَقُومُونَ من نَاحِيَةٍ فيُسَلِّمُونَ . قال أبو عبدِ الله / : وهكذا كان ابنُ عمرَ ١٤٠/و
يَفْعَلُ . قال : أمَّا المِنْبَرُ فقد جاءَ فيه . يعنى ما رَوَاهُ إبراهيمُ بن عبدِ الرحمنِ بنِ عبدٍ القَارِيُّ[٢٩] ، أنَّه نَظَرَ إلى ابْنِ عمرَ ، وهو يَضَعُ يَدَهُ على مَقْعَدِ النَّبِيِّ ﷺ من المِنْبَرِ ، ثم يَضَعُها على وَجْهِهِ .

فصل : ويُسْتَحَبُّ لِمَن رَجَعَ من الحَجِّ أن يَقُولَ ما رَوَى البُخَارِيُّ[٣٠] ، عن عبدِ الله بن عمرَ ، أنَّ رسولَ الله ﷺ كان إذا قَفَلَ من غَزْوٍ أو حَجٍّ أو عُمْرَةٍ ، يُكَبِّرُ على كلِّ شَرَفٍ من الأَرْضِ ، ثم يقولُ : « لَا إِلَـٰهَ إِلَّا ٱللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ المُلْكُ وَلَهُ الحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ ، لِرَبِّنَا حَامِدُونَ ، صَدَقَ اللهُ وَعْدَهُ ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ ، وَهَزَمَ الأَحْزَابَ وَحْدَهُ » .

(٢٨) سورة الرعد ٢٤ .

(٢٩) نسبة إلى القارة ، بطن من العرب ، وترجمة إبراهيم فى الأنساب ١٠ / ١٦ .

(٣٠) فى : باب ما يقول إذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو ، من كتاب العمرة ، وفى : باب غزوة الخندق وهى الأحزاب ، من كتاب المغازى . صحيح البخارى ٣ / ٨ ، ٩ ، ٥ / ١٤٢ .

كما أخرجه مسلم ، فى : باب ما يقول إذا قفل من سفر الحج وغيره ، من كتاب الحج . صحيح مسلم ٢ / ٩٨٠ . وأبو داود ، فى : باب التكبير على كل شرف فى المسير ، من كتاب الجهاد . سنن أبى داود ٢ / ٧٩ ، ٨٠ . والإمام مالك ، فى : باب جامع الحج ، من كتاب الحج . الموطأ ١ / ٤٢١ . والإمام أحمد ، فى : المسند ٢ / ٥ ، ١٠ ، ١٥ ، ٦٣ ، ١٠٥ .

Other Hanbali Scholars like Al Khalwatī and Mar'ī Yusuf Al Karmī have also prohibited this

Qādhī Abū Ya'lā in his Tabaqāt brings a narration:

Ali Bin Abdullah At Tayālisī touched Imam Ahmad then he rubbed his hands on his clothes. Imām Ahmad became extremely angry and began to shake and then said: from who did you take this? then he rejected him severely.

عبد الله بن محمد بن إسحاق المروذى قال: سمعت محمد بن عبد ربه الزراع قال سمعت علي بن المديني يقول ـ وذكر أحمد بن حنبل ـ فقال: هو عندى أفضل من سعيد بن جبير فى زمانه. لأن سعيداً كان له نظراء، وإن هذا ليس له نظير.

قلت أنا: قدم علي بن المديني بغداد، فحدث بها. فروى عنه: يحيى بن معين، وصالح بن أحمد بن حنبل، وحنبل بن عم أحمد، والبخارى، وابراهيم الحربى، فى آخرين.

قرأت فى كتاب أحمد بن علي بن ثابت بإسناده: قال أبو عبيد: انتهى العلم إلى أربعة: أبى بكر بن أبى شيبة، أسردهم له. وأحمد بن حنبل أفقههم فيه. وعلي بن المديني أعلمهم به. ويحيى بن معين أكتبهم له.

أخبرنا أحمد ـ نزيل دمشق ـ أخبرنا أبو حازم عمر بن أحمد قال: سمعت محمد بن محمد بن العباس يقول: سمعت جدى أحمد بن عبد الله يقول: سمعت جدى محمد بن يوسف يقول: سمعت محمد بن اسماعيل البخارى يقول: ما استصغرت نفسى عند أحد إلا عند علي بن المديني

ومات سنة أربع وثلاثين ومائتين. بِسُرَّ من رأى.

٣١٦ ـ علي بن عبد الله الطيالسي. نقل عن إمامنا أشياء

منها قال: مسحت يدى على أحمد بن حنبل، ثم مسحت يدى على بدنى وهو ينظر، فغضب غضباً شديداً، وجعل ينفض نفسه، ويقول: عمن أخذتم هذا؟ وأنكره إنكاراً شديداً

٣١٧ ـ علي بن عبد الصمد الطيالسي البغدادي. ذكره أبو بكر الخلال فقال: كان يسكن قطيعة الربيع. وكان عنده عن أبى عبد الله مسائل صالحة

أخبرنا عبد الله بن اسماعيل قال: سمعت علي بن عبد الصمد الطيالسي يقول رأيت أحمد بن حنبل إذا سئل عن مسألة يقول: قال إبراهيم. قال الشعبي. قال فلان. قال فلان كذا، كأنه سيل ينزل من السماء، من حضور جوابه، والفهم والحفظ

Al Bahūtī in his Kashāf Al Qinā' establises impermissibility according to The Majority of Ulama. He also states the incident mentioned by Qādhi Abu Ya'lā above. And says tabarruk from the living is also disliked

جالس أو مرت به) وهو جالس (كره قيامه لها) لحديث على قال « رأينا النبي صلى الله عليه وسلم قامَ فقُمْنا تبعاً لهُ ؛ يعني في الجنازةِ » رواه مسلم واحمد ، وعن ابن سيرين قال « مرَّ بجنازةٍ على الحسنِ بن علي ، وابن عباسٍ ، فقام الحسنُ ، ولم يقمْ ابنُ عباسٍ . فقال الحسنُ ، لابن عباسٍ : أما قَامَ لهَا النبيُّ صلى الله عليه وسلم ؟ قالَ ابنُ عباسٍ : قامَ ثم قعد » رواه النسائي (وكان) الامام (احمد إذا صلى على جنازة – هو وليها – لم يجلس حتى تدفن) نقله المروذي (ونقل حنبل : لا بأس بقيامه على القبر حتى تدفن جبرا وإكراماً) ووقف عليّ على قبر . فقيل له « ألا تجلسُ يا أميرَ المؤمنينَ ؟ فقال : قليلٌ على أخينَا قيامُنا على قبرِه » ذكره احمد محتجا به (ويكره الصوت والضجة عند رفعها) لأنه محدث (وكذا) رفع الصوت (معها) أي مع الجنازة (ولو بقراءة وذكر) لنهي النبي صلى الله عليه وسلم « أن تتبعَ الجنازةُ بصوتٍ أو نارٍ » رواه أبو داود (بل يسن) القراءة والذكر (سرا) والا الصمت (ويسن) لمتبع الجنازة (أن يكون متخشعا ، متفكرا في مآله) أي أمره الذي يؤول اليه ، ويرجع (متعظا بالموت ، وبما يصير اليه الميت) قال سعد بن معاذ « ما تبعتُ جنازة فحدثتْ نفسي بغير ما هُو مفعولٌ بِهَا » (ويكره) لمتبع الجنازة (التبسم ، والضحك أشد منه . والتحدث في أمر الدنيا . وكذا مسحه بيديه أو بشيء عليها تبركا) وقيل : يمنعه كالقبر . وأولى . قال أبو المعالي : هو بدعة يخاف منه على الميت . قال وهو قبيح في الحياة ، فكذا بعد الموت ، وفي الفصول : يكره ، قال : ولهذا منع أكثر العلماء من مس القبر ، فكيف بالجسد ؟ ولأنه بعد الموت كالحياة ، ثم حال الحياة يكره أن يمس بدن الانسان للاحترام وغيره سوى المصافحة . وروى الخلال في أخلاق احمد : ان على بن عبد الصمد الطيالسي مسح يده على احمد ، ثم مسحها على يديه ، وهو ينظر . فغضب شديداً ، وجعل ينفض يده ، ويقول : عمن أخذتم هذا ؟ وأنكره شديدا (وقول القائل مع الجنازة : استغفروا له ، ونحوه : بدعة) عند احمد وكرهه (وحرمه أبو حفص) نقل ابن منصور : ما يعجبني . وروى سعيد أن ابن عمر وسعيد بن جبير قالا لقائل ذلك « لاغفر الله لك » (ويحرم ان يتبعها مع منكر . وهو عاجز عن إزالته ، نحو طبل ونياحة ، ولطم نسوة ، وتصفيق ، ورفع أصواتهن) لأنه يؤدي إلى استماع محظور ، ورؤيته مع

An important point to note here is. If Imām Ahmad despised people rubbing their hands on him for barakah, to the point hes shaking in anger, how would he permit touching and seeking blessings from a grave?!

Another point which enforces the correct opinion of not seeking barakah:

The statement of Umar RA on kissing the black stone:
لَوْلا أَنِّي رَأَيْتُ رَسولَ اللَّهِ ﷺ قَبَّلَكَ ما قَبَّلْتُكَ
If i hadn't seen The Messenger of Allah ﷺ kiss you, I wouldn't kiss you

[Narrated By Bukhārī in his Kitāb Al Hajj]

We can deduce, in what world would Umar RA permit the kissing of The Prophet ﷺ grave, if this was his stance with the black stone.

To finalise:

The manner in which BH has presented this ruling and opinion is wrong. There's other narrations from Imam Ahmad which oppose the narration he has quoted.

Naturally, The authorities of Hanābilah also disagree with BH

May Allah grant us all guidance.

Barakallah Feek.

Al Insāf is by Alī Bin Sulaymān Al Mardāwī not Al Māwardī.

Al Māwardī is Alī Bin Muhammad Al Māwardī



[Part 2]

So we've discussed whether Imām Ahmad really permitted Tabarruk from graves. We came to the conclusion its Shāth (irregular) and therefore not accepted.

The second statement BH brings in the statement of Ibn Muflih regarding
استشفاء بطيب الكعبة

جبلٍ بالمنقطع، ومن الطَّائف وعرفاتٍ وبطن نمرة كذلك عند طرف عرنة، ومن الجعرَّانة تسعة أميالٍ، ومن جدَّة عشرة أميالٍ عند منقطع الأعشاش، ومن بطن عرنة أحد عشر ميلًا.

مسألةٌ: قال أحمد: لا يخرج من تراب الحرم، ولا يدخل من الحلِّ كذلك. قال ابن عمر وابن عبَّاسٍ: ولا يخرج من حجارة مكَّة إلى الحلِّ. والخروج أشدُّ. واقتصر في «الشَّرح» على الكراهة. وقال بعض أصحابنا: يكره إخراجه إلى الحل، وفي إدخاله في الحرم روايتان. وفي «الفصول»: لا يجوز في تراب الحلِّ والحرم؛ نصَّ عليه. وفيها: يكره أيضًا في تراب المسجد كتراب الحرم. وظاهر كلام جماعةٍ: يحرم؛ لأنَّ في تراب المسجد انتفاعًا بالموقوف في غير جهته، ولهذا قال أحمد: فإن أراد أن يستشفي بطيب الكعبة لم يأخذ منه شيئًا، ويلزق عليها طيبًا من عنده ثمَّ يأخذه.

'Seeking a cure from the fragrance of The Ka'aba'

Theres a few things to note here. Not only did BH mistranslate the text, he also never explained the ruling being discussed. On top of that, what does
استشفاء بطيب الكعبة
really mean?

(1) ~ Istishfā means to seek a cure. It doesn't mean Tabarruk, to seek blessings.

(2) ~ The Ruling is about taking things from The Haram out of the Haram. This is impermissible due to the sacredness of The Haram. The statement of Imam Ahmad is regarding this.

(3) ~ BH translates the narration as you can do Tabarruk with a hat and scarf on the dust/earth of the Ka'aba and take blessings from it.

This is an incorrect translation.

The translation is:

'If one wishes to seek a cure from the fragrance of The Ka'aba, then dont take anything from it (The Ka'aba). [He should] paste on fragrance [that] he has with him and then take from that'

This narration is found in many books and by other Scholars as well as Imam Ahmad.

Basically, don't take from the fragrance of The Ka'aba. rather take your own out, put it on the Ka'aba then take from that in order to seek shifā (cure) to avoid taking something from The Haram.

Now the question is, where is this idea of seeking shifā from The Ka'aba from?

The Prophet □ has narrated it in a Hadīth.

1- الركن والمقام من ياقوت الجنة، ولولا ما مسهما من خطايا بني آدم، لأضاءا ما بين المشرق والمغرب وما مسهما من ذي عاهة ولا سقيم إلا شفي

The Rukn & The Maqām are from the the treasures of Jannah, if both hadn't been touched from the sins of The Sons of Adam, they would have enlightened everything between the East & West. And a disabled & ill do not touch both except that they are cured

[Narrated by Al Bayhaqī]

2- لولا ما مسه من أنجاس الجاهلية ما مسه ذو عاهة إلا شفي

If it (Hajr Al Aswad) hadn't been touched by the impurities of Jāhiliyyah, a disabled person wouldnt touch it except they would get cured.

[Targhīb Wat Tarhīb]

Imām An Nawawi in his Sharh Al Muhathab has stated both

خطايا بنى آدم » رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ، ولولا ذلك لأضاءا ما بين المشرق والمغرب » رواه الترمذى وغيره ، ورواه البيهقى باسناد صحيح على شرط مسلم . وفى رواية « الركن والمقام من ياقوت الجنة ، ولولا ما مسهما من خطايا بنى آدم لأضاءا ما بين المشرق والمغرب ، وما مسهما من ذى عاهة ولا سقيم إلا شفى » وإسنادها صحيح ، وفى رواية « لولا ما مسه من أنجاس الجاهلية ما مسه ذو عاهة إلا شفى ، وما على الأرض شىء من الجنة غيره » إسنادها صحيح .

وعن ابن عباس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبعثن الله الحجر يوم القيامة له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به ، يشهد على من استلمه بحق » رواه البيهقى باسناد صحيح على شرط مسلم . قال هكذا رواه جماعة ، ورواه بعضهم « لمن استلمه بحق » وعن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « استمتعوا من هذا الحجر الأسود قبل أن يرفع فانه خرج من الجنة ، وإنه لا ينبغى لشىء يخرج من الجنة إلا رجع إليها قبل يوم القيامة » رواه أبو القاسم الطبرانى .

(فرع) قد ذكرنا فى آخر باب محظورات الإحرام أن الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات ، وقيل سبعا ، وفصلناهن ، وذكرنا أن الشافعى رضى الله عنه قال : أحب أن لا تهدم الكعبة وتبنى لئلا تذهب حرمتها ، وذكرنا هناك جملا من الأحكام المتعلقة بالحرم ، وبالله التوفيق .

(فرع) قال الدارمى : لو محى الحجر الأسود والعياذ بالله من موضعه استلم الركن الذى كان فيه وقبله وسجد عليه .

are Sahīh. He has also stated the narration of Bayhaqī is upon the conditions of Imam Muslims Ahadīth criteria.

Al Busayrī, As Suyūtī, Albanī have also authenticated this narration

So how does this qualify a person to seek blessings from graves or other things?

The Prophet □ has prescribed a cure from The Ka'aba. It's not an evidence for seeking blessings from graves.



[Part 3]

BH brings a story on Imām Ahmad seeking blessings from the water of the washed clothes of Imām Ash Shāfiee.

Presenting this as a hujjah was shocking.

He quoted this book



أحمد أنه غسل قميصًا للشافعي وشرب الماء الذي غسله به، وإذا كان هذا تعظيمه لأهل العلم فكيف بمقادير الصحابة، وكيف بآثار الأنبياء، عليهم الصلاة والسلام، لقد أحسن مجنون ليلى حيث يقول:

أمُرّ على الديار ديار ليلى ... أقبّل ذا الجدارَ وذا الجدارا

وما حبُّ الديار شغَفْنَ قلبي ... ولكنْ حبُّ مَن سكن الديارا

وقال المحبّ الطبري: ويمكن أن يستنبط من تقبيل الحجر واستلام الأركان جواز تقبيل ما في تقبيله تعظيمُ الله تعالى، فإنه إن لم يرد فيه خبر بالندب لم يرد بالكراهية، قال: وقد رأيت في بعض تعاليق جدّي محمد بن أبي بكر عن الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي الصيف أن بعضهم كان إذا رأى المصاحف قبّلها، وإذا رأى أجزاء الحديث قبّلها[١].

(1) ~ The author of this book isnt a classical scholar from years ago. Many would have thought so.

His name is Sayyid Muhammad Ibn Sayyid Al Alawī Al Mālikī. He was a Sufī scholar who opposed Salafiyyah in Saudi & passed away in 2004.

Not only does this story have no sanad, it can't even be found in earlier books. Rather the story of Tabarruk between Ash Shāfiee & Imām Ahmad is completely different and classified as weak.

Before we discuss this. Lets highlight some of Sayyid Muhammad Al Alawis beliefs

1) He believes in Istighātha [Mafāhīm Yajibu An Tasahhah]

2) He justifies praying through others as an intermediary between him & Allah - He says this isnt Shirk [Mafāhīm Yajibu An Tasahhah

Also implies Ibrahīm AS did a form of Shirk, which isn't really shirk اعوذ بالله

فالمعاني أوسع من العبارات، والصدور أوسع من الكتب المؤلفات، ولو وقفنا مع حقيقة اللفظ دون المجاز، لم نجد إلى الجمع بين النصوص أو التفرقة من جواز، ألا ترى إلى ما أخبر الله تعالى به عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام من قوله: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، أترى إبراهيم يشرك مع الله تعالى الجماد وهو القائل: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾ [الصافات: ٩٥، ٩٦]، والأمر الجامع في ذلك: أنَّ من أشرك مع الله جل جلاله غيره في الاختراع والتأثير؛ فهو مشرك، سواء كان الملحوظ معه جمادًا أو آدميًّا، نبيًّا أو غيره، ومن اعتقد السببية في شيء من ذلك اطَّردت أو لم تطَّرد، فجعل الله تعالى له سببًا لحصول مسبباته، وأنَّ الفاعل هو الله وحده لا شريك له، فهو مؤمن ولو أخطأ في ظنه ما ليس بسبب سببًا؛ لأنَّ خطأه في السبب لا في المُسَبِّب الخالق المدبر جلّ جلاله وعظُم شأنه.

التعظيم بين العبادة والأدب

يخطئ كثير من الناس في فهم حقيقة التعظيم وحقيقة العبادة، فيخلطون بينهما خلطًا بيِّنًا، ويعتبرون أنَّ أي نوع من أنواع التعظيم هو عبادة للمعظَّم، فالقيام، وتقبيل اليد، وتعظيم النبي ﷺ بسيدنا ومولانا، والوقوف أمامه في الزيارة بأدب ووقار وخضوع، كل ذلك غُلُوّ عندهم يؤدِّي إلى العبادة لغير الله تعالى، وهذا في الحقيقة جهل وتَعَنُّت لا يرضاه الله ولا رسوله ﷺ، وتَكَلُّف تأباه روح الشريعة الإسلامية.

فهذا آدم أول الجنس الإنساني، وأول عباد الله الصالحين من هذا الجنس، أمر الله تعالى الملائكة بالسجود له إكرامًا وتعظيمًا لما آتاه من علمه وإعلامًا لهم باصطفائه من بين سائر مخلوقاته؛ قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَءَيْتَكَ هَٰذَا ٱلَّذِى كَرَّمْتَ عَلَىَّ﴾ [الإسراء: ٦١، ٦٢]. وفي آية أخرى قال: ﴿قَالَ أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِن طِينٍ ﴿٧٦﴾﴾ [ص: ٧٦]، وفي آية أخرى: ﴿فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰٓ أَن يَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ ﴿٣١﴾﴾ [الحجر: ٣٠، ٣١]. فالملائكة

3) The Prophet had been given knowledge of everything [Adh Dhakhāir]

وأوتى علم كل شىء ، حتى الروح ، والخمس [1] التى فى آية : «إن الله عنده علم الساعة» الآية ٣٤ لقمان . وبين له فى أمر الدجال ما لم يبين لأحد ، ووعده بالمغفرة وهو يمشى حيًا صحيحًا فقال تعالى : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وكان ابن عباس (رضى الله عنهما) يقول : ما يُؤمِّنُ الله تعالى أحدًا من خلقه إلا محمدًا ﷺ . ورفع ذكره فلا يذكر الله جل جلاله فى أذان ولا خطبة ولا تشهد إلا ذكر معه ، وعرض عليه أمته بأسرهم حتى رآهم ، وعرض عليه ما هو كائن إلى يوم القيامة ، بل عرض عليه سائر الأمم ، كما علم آدم أسماء كل شىء ، وهو سيد ولد آدم وأكرم الخلق على الله تعالى ، فهو أفضل من سائر المرسلين ، وجميع الملائكة المقربين ، وكان أفرس العالمين ، وأيد بأربعة وزراء جبريل وميكائيل وأبى بكر وعمر ، وأعطى من أصحابه أربعة عشر نجيبًا ، وكل نبى أعطى سبعة وأسلم قرينه [1] ، وكان أزواجه عونًا له ، وزوجاته وبناته أفضل نساء العالمين ، وثواب أزواجه وعقابهن

(١) فهم البعض من ذلك أن النبى ﷺ قد شارك الحق سبحانه وتعالى فى أخص خصائص الألوهية وأنه ﷺ يعلم الغيب الذى استأثر الله بعلمه ، ومن هنا جاء الاعتراض والإنكار وتحقيقًا لهذه المسألة وردًا عليهم نقول :

إن علم الغيب بالنسبة لله سبحانه وتعالى يكون على وجه الإحاطة بجميع المعلومات بجزئياتها وكلياتها وأحوالها وزمانها ومكانها ، وهذا لا يشاركه فيه أحد لا نبى مرسل ولا ملك مقرب قال تعالى : ﴿قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ . =

4) He says Ādam & all of creation were created for The Prophet

5) The Prophet name is derived from Allahs names

6) He was the first of The Prophets to be created

[Adh Dhakhāir]

القسم الأول

فيما اختص به في ذاته في الدنيا

صلى الله عليه وآله وسلم

خص رسول الله ﷺ بأنه أول النبيين خلقًا، وبتقديم نبوته، وكان نبيًا وآدم بين الماء والطين، وبتقديم أخذ الميثاق عليه، وأنه أول من قال: "بلى" يوم: ألست بربكم، وخلق آدم وجميع المخلوقات لأجله ﷺ (١)، وكتابة اسمه الشريف على العرش، وكل سماء، والجنان وما فيها، وسائر ما في الملكوت، وذكر الملائكة له في كل ساعة، وذكر اسمه في الأذان في عهد آدم، وفي الملكوت الأعلى، وأخذ الميثاق على النبيين [آدم فمن بعده] أن يؤمنوا به وينصروه، والتبشير به في الكتب السابقة، ونعته فيها، ونعت أصحابه وخلفائه وأمته، وحجب إبليس من السموات لمولده، وشق صدره، وجعل خاتم النبوة بظهره بإزاء قلبه حيث يدخل الشيطان، وسائر الأنبياء كان الخاتم في يمينهم، وبأن له ألف اسم، وباشتقاق اسمه من اسم الله تعالى. وبأنه سمي من أسماء الله بنحو سبعين اسمًا وبأنه سمي "أحمد".

---

(١) هذه خصوصية من جملة خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم ذكرها كثير من أهل العلم كالحافظ السيوطي في الخصائص (٢ / ٣١٤) وابن حجر الهيتمي في الفتاوى الحديثية (١٨٩) والقسطلاني والزرقاني في المواهب اللدنية (١ / ٦٢) وغيرهم، واستدلوا على ذلك بجملة من–

7) The Soul of The Prophet is present everywhere in every possible manner.

[Adh Dhakhāir]

شهود فضله فى كل نعمة

صلى الله عليه وآله وسلم

وقلت فى مجلس من مجالس الخير : « شهود فضل النبى ﷺ فى كل نعمة يشهدها المسلم أمر واجب ، لأن دواعيها حاصلة ، إذ هو الذى فتح لنا طرق الخير ، وأظهر لنا سبل الفضل ، ولذلك فإنه فى كثير من مواطن النعمة الإلهية والتوفيق الربانى يأتى ذكره ﷺ ليلتفت العبد إلى سبب هذا التوفيق والفضل ، وواسطة هذا الخير العميم ، ألا وهو الرحمة المهداة سيدنا محمد ﷺ . فمثلاً فى الأذان يأتى ذكره ، وفى التشهد ، وعند مصافحة الأخ لأخيه ، تشرع الصلاة عليه . وعند دخول المسجد ، وعند الدعاء ، وعند ابتداء الخطيب ، وافتتاح الكلام .

حضور روحانية المصطفى

صلى الله عليه وآله وسلم

وقلت فى مجلس من مجالس الخير :

روحانية المصطفى ﷺ حاضرة فى كل مكان ، فهى تشهد أماكن الخير ، ومجالس الفضل ، والدليل على ذلك أن الروح من حيث هى روح غير مقيدة فى البرزخ ، بل منطلقة تسبح فى ملكوت الله .

وهذا عـام فى جميع أرواح المؤمنين ، مع ملاحظة أن إطـلاقها وسياحتها تختلف باختلاف أهليتهـا ، ـ شأنها فى ذلك شأنها لما كانت فى الدنيـا ـ فمنها القريب ، ومنها البعيد ومنهـا الحاضر مع حضرة الحق ، ومنهـا الغائب ، ومنها الشاهـد ، ومنها المظلم ، ومنها المنـوّر ، ومنها الخفيف ، ومنهـا الكثيف ، وهى هكذا فى البـرزخ ، انطـلاقها وسيـاحتهـا وحضـورها واستجـابتهـا بحسب مقامها ، والدليل علـى ذلك قـول ﷺ فى الحـديـث الصحيـح : « نسمة المؤمن على طائر تسبح حيث تشاء » .

أو كما قال ، (رواه مالك) .

وروحـه ﷺ أكمل الأرواح ، فهى لـذلك أكمل فى الحضـور والشهود .

وقد جاء فى الحديث : « أنـه ينبغى للعبد إذا دخل المسجد أن يسلم على رسول الله ﷺ ، وذلك لحضـور روحانيتـه فى مثل هذا المشهد المبارك .

وجاء فى الحـديث : « أنـه اذا سلم عليه المسلـم يرد الله عليـه روحه فيـرد عليه السـلام » .

وهذا يدل على أمرين :

الأول : أن روحه منطلقه فى ملكوت الله .

الثانى : أن جسـده باق متكامل وهـو أهل لرجوع الـروح إليه ،

Theres many other problematic statements made by this person BH is quoting. In his Shifā Al Fuād he advocates visiting graves.

The intellectual dishonesty is shocking. BH can openly condemn and label many Scholars as 'Extremists' but proceeds to quote a person who had a bātil aqīdah & was extreme in Tasawwuf as Hujjah?

Is this a Hujjah?

(2) ~ What Tabarruk occurred with Ahmad & Ash Shāfi'ee?

The narration is from Tārīkh Dimishq 5/311-312

In short: Ash Shāfiee sends Rabī' with a letter to Imām Ahmad in Baghdād, he gives it and Imam Ahmad cries when reading it because The Prophet □ tells Ash Shāfi'ee to send

حَدَّثناها أَبُو محمد عَبد الجبَّار بن محمّد بن أَحْمَد الحوَاري البَيهَقي الفقيه ـ إملاء

بنيسابور ـ نا الإمَامُ أبُو سَعيْد القُشَيْري ـ إملاء، وَهوَ عَبد الوَاحد بن عَبد الكريم ـ أنَا الحَاكم أبُو جَعفر محمّد بن محمّد الصّفَار، أنا عَبد اللّه بن يُوسُف قال: سَمعت محمّد بن عَبْد الله الرازي قالَ: سَمعت جَعفر بن محمّد المالكي يَقُول: قالَ الرَّبيع بن سُليمَان: إن الشافعي ـ رَحمَه الله ـ خرج إلى مصْر فقالَ لي: يَا ربيع خذ كتابي هَذا فامض

(١) بالأصل «الحسن» والصواب عن تذكرة الحفاظ.

به وَسَلمه إلى [أبي][١] عَبد اللّه، وائتني بالجَواب.

قالَ الرَّبيع: فدخلت بَغداد وَمعي الكتاب، فصَادفتُ أحمَد بن حَنبَل في صَلاة الصُّبح، فلَمّا انفتل من المحرَاب سَلّمتُ إليه الكتاب، وقلتُ له: هَذا كتاب أخيْك الشّافعي من مصْر، فقال لي أحمَد: نظرتَ فيه؟ فقلت: لا، فكسَر الختم وقرأ فتغرغرت عَيناه، فقلت له: إيش فيه يَا أبَا عَبد اللّه؟ فقالَ: يذكر فيه أنه رَأى النبيّ ﷺ في النّوم، فقالَ له: اكتب إلى أبي عَبد اللّه، فاقرأ عَليْه السَّلام، وَقل له: إنك ستمتحن وتُدعَى إلى خلق القرآن فلا تجبهم، فسيَرفع الله لك عَلماً إلى يَوم القيامة. قالَ الرَّبيع فقلت له: البشارة يَا أبَا عَبد الله فخلَعَ أحد قميصَيه الذي يَلي جلده فأعطَانيه، فأخذت الجوَابَ وَخرَجت إلى مصْر وَسلّمت[٢] إلى الشافعي فقال: إيش الذي أعطاك؟ فقلت: قميصه، فقال الشافعي: ليسَ نفجعك به، وَلكن بلّه، وَادْفع إليّ الماء لأتبرّك به.

أخْبَرَنا أبُو المُظفّر بن القُشَيْري، أنَا أبُو بَكر البَيهَقي، أنَا أبُو عَبد اللّه الحَافظ، وَأبُو بَكر أحمَد بن الحسَن القَاضي، قالاَ: نا أبُو العَباس محمّد بن يَعقوب قَال: سَمعت العَباس بن محمّد الدوري يَقُول: سَمعت أبَا جَعفر الأنصَاري[٣] يَقُول: لما حُمل أحمد بن حَنبل يرَادُ به المأمون، اجتزت فعَبرت الفرات إليْه فإذا هوَ في الخان، فسَلمت عليه، فقالَ: يَا أبَا جَعفر تعنّيت فقلت: ليس هذا عناءً، قال: فقلت له: يَا هَذَا أنت اليَوم رَأسٌ، وَالناس يقتدُون بك، فَوالله إن أجَبْت إلى خلق القرآن ليجيبن بإجَابتك خلقٌ من خلق الله، فإن أنت لم تجبْ ليمتنعنّ خلقٌ كثيرٌ من الناس؛ وَمَعَ هذا فإن الرَّجل إن لم يقتلك فإنك تموت، ولا بُدّ من الموت، فاتّق الله ولا تُجبهم إلى شيء. فجعَل أحمَد يَبْكي وَهوَ يَقُول: مَا شاء الله، مَا شاء الله.

قال: ثم قالَ لي أحمَد: يَا أبَا جَعْفر، أعدْ عَليّ مَا قلتَ. قال: فأعدتُ عليه. قال:

فجعل يقول: ما شاء الله، ما شاء الله.

أخْبَرَنا أبُو الفرَج غيث بن عَلي ـ قراءة ـ أنا أبُو بَكر الخطيْب، أخبَرَني الحسَن بن أحمَد بن إبرَاهيْم بن شاذان، أنا دَعلج بن أحْمَد ـ إجَازة ـ أنَا أبُو بَكر الشهرزوري

---

(١) سقطت من الأصل.

(٢) كذا، وفي الرواية السابقة: فسلّمته.

Salām upon Imam Ahmad. Imam Ahmad sends his qamees back with Rabī'. Imam Shāfi'ee on receiving it says: 'we wont suffer through this. Wet it and give me the water so I may seek blessings from it.'

Where did Imam Ahmad wash Imam Shafi'ees clothes and seek blessings from it by drinking it?

Where did BH & Muhammad Alawī get this from?

Ath Thahabī says regarding this story in his Siyaru A'alam An Nubalā 12/587

'Rabī (the one who supposedly took the letter to Imām Ahmad) is not a person who travels. That which has been narrated that Ash Shāfi'ee sent him to Baghdād with a letter to Imām Ahmad is not authentic'

قال رسولُ الله ﷺ : « لَيْسَ في صَلاةِ الخَوْفِ سَهْوٌ » . عبد الحميد ليس بمعتمد[1] .

٢٢٢ ـ الرَّبِيعُ بنُ سُليمان *(د، ق، س، ت)

ابنِ عبد الجبّار بن كامل، الإمامُ المحدِّث الفقيهُ الكبير، بقيةُ الأعلام، أبو محمد، المُرادي، مولاهم المصري المؤذن ، صاحبُ الإمام الشافعي، وناقِلُ علمِه، وشيخُ المُؤذِّنين بجامعِ الفُسطاط ومُستملي مشايخ وقتِه .

مولده في سنة أربعٍ وسبعين ومئة أو قبلها بعام .

سمع عبدَ الله بن وهب، وبشر بن بكرٍ التِّنِّيسي ،وأيوبَ بن سُويد الرَّمْليَّ، ومحمدَ بن إدريس المطَّلبي ، ويحيى بن حسَّان ، وأسَدَ السُّنَّة ، وسعيدَ بنَ أبي مريم، وأبا صالح، وعدداً كثيراً .

ولم يكن صاحبَ رحلةٍ، فأما ما يُروى أنَّ الشافعيَّ بعثَه إلى بغداد

---

(١) ترجمه المؤلف في « الميزان » ٥٤١/٢ ، فقال : من المجاهيل ، وقال عن خبره هذا : منكر ، ثم أورده ، وقال أبو حاتم الرازي : عبد الحميد مجهول روى عن ابن عمر حديثاً موضوعاً يشير إلى هذا ، ورواه الدارقطني ٥٨/٢ ، من طريقين عن أبي عتبة أحمد بن الفرج بهذا الإسناد ، وقال ؛ تفرد به عبد الحميد بن السري وهو ضعيف ، وأورده السيوطي في « الجامع الصغير » ونسبه لخيثمة في « جزئه » ، وفي الباب عن ابن مسعود عند الطبراني قال الهيثمي في « المجمع » ١٥٤/٢ فيه الوليد بن الفضل ضعفه ابن حبان والدارقطني .

* الجرح والتعديل ٤٦٤/٣، طبقات الفقهاء للشيرازي : ٧٩ ، تهذيب الكمال : ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، تذهيب التهذيب ١/٢١٩/١، تذكرة الحفاظ ٥٨٦/٢، ٥٨٧، العبر ٤٥/٢، طبقات الشافعية للسبكي ١٣٢/٢، ١٣٩، تاريخ ابن كثير ٤٨/١١، تهذيب التهذيب ٢٤٥/٣، ٢٤٦، طبقات الحفاظ : ٢٥٢، خلاصة تذهيب الكمال : ١١٥، طبقات الشافعية لابن هداية الله : ٦ ، شذرات الذهب ١٥٩/٢، المنتظم ٧٧/٥ .

بكتابه إلى أحمد بن حنبل، فغيرُ صحيح .

حدث عنه: أبو داود، وابن ماجة، والنسائي، وأبو عيسى بواسطةٍ،
في كتبهم، والواسطةُ الذي في «الجامع» هو محمدُ بن إسماعيل السُّلَمي.
ومنهم أبو زُرْعَةَ، وأبو حاتِم، وزكريا السَّاجي، وصالحُ بن محمد، وابنُ
أبي دواد، وابنُ صاعد، وأبو نُعَيم، عبدُ الملك بنُ عَدِي، وأبو جعفرٍ
الطَّحاوي، وأبو بكر بنُ زياد النيسابوري، وعبدُ الرحمن بنُ أبي حاتِم،
ومحمدُ بن هارون الرُّوياني، وأبو عَوانَةَ الإسْفراييني، وأبو الحسن بن
جَوْصا، وأبو علي بنُ حَبيب الحَصَائري، وعيسى بنُ موسى البَلَدي، وأحمدُ
... ارسي، وأبو العبَّاسِ الأصمُّ، وأحمدُ بن مسعود العَكَرِيُّ، وأبو
... بن الصابوني، وخلقٌ كثير من المشارقةِ والمغاربةِ.

وطال عمُره، واشتهرَ اسمُه، وازدحم عليه أصحابُ الحديث. ونعم
الشيخ كان، أفنى عُمُره في العلمِ ونَشْرِه، ولكن ما هو بمعدُودٍ في
الحُفَّاظ، وانما كتبْتُه في «التذكرة» وهنا لإمامته وشهرته بالفقه والحديثِ.

So again, this story of Tabarruk has no basis. The story BH quoted is unfounded. Its clear that Muhammad Al Alawī couldn't quite recollect the actual the weak narration from Tārīkh Dimishq. And in no way can this be used to justify Tabarruk from graves.

(3) ~ BH brings the well known narration of Thābit Al Bunānī who would kiss the hand of Anas Bin Mālik because The Prophet ﷺ had held this hand.

BH translates it as he did Tabarruk with his hand?

Where does it say Tabarruk in the narration?

Rather it was extreme love for The Messenger □ .

Also, it is well known,

تقبيل اليد والمصافحة
Kissing of the hands & greeting is established in many narrations as well as from The Fuqahā with conditions. The kissing should be for love, respect, honour, it should be free from

shahwah and for the sake of the dunya

[The above are summaries of An Nawawī, Al Bahūtī, Ibn Abidīn, At Tahtāwī, Abu Bakr Al Marwazī]

The point is, bringing this as an evidence for Tabarruk is not correct. It was merely out of Love for The Messenger □ . Considering the fact that

countless scholars have permitted kissing the hands out of love & respect for a scholar, parent, elder, ruler. Would this be a form of Tabarruk aswell?

The biggest question is, how has everything up till now been any evidence for seeking blessings from The Grave of The Prophet □ except for the very first narration he brought??

Istishfā isnt daleel
Tabarruk between Ahmad & Ash Shāfi'ee is weak
Thabit Al Bunānī isnt daleel

If these evidences are to establish Tabarruk in general and he is claiming MIAW & followers reject Tabarruk from The Prophet □ . Then BH has made a grave mistake in assuming the position of MIAW.

MIAW actually permitted Tabarruk from the relics of The Prophets of Allah as noted in his Tafsīr.



السادسة والعشرون : ما جعله الله من الأسباب الباطنة في بعض مخلوقاته .

السابعة والعشرون : إن التبرك بذلك وإمساكه والتداوي به ليس من الشرك كما كانوا يفعلون بآثار(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ بل ذلك حسن مطلوب .

الثامنة والعشرون : أنه أمرهم بالإتيان بأهلهم كلهم والانتقال عنده ، فأعطاهم الله هذا الخير والفرج من الشدة بسبب ارتفاعه الذي كرهوه كراهية شديدة .

(ولما فصلت العير قال أبوهم : إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون) إلى قوله : (إنه هو الغفور الرحيم(٢) فيه مسائل :

الأولى : كونه أدرك الريح من مكان بعيد .

الثانية : أنه عرف أنه ريح يوسف قيل : إنه ...

وأنه ليس إلا مع يوسف .

الثالثة قوله : (لولا أن تفندون) والفند ذهاب ... بما تعلم أن المخبر يكذبك إذا كان في ذلك مصلحة

(١) في س « النبي » .

(٢) قوله تعالى : (ولما فصلت العير قال أبوهم ... لولا أن تفندون . قالوا : تالله إنك لفي ضلالك القديم ... ألقاه على وجهه فارتد بصيراً قال : ألم أقل لكم إني أعلـ... قالوا : يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين . قال : سوف استغفر لكم ربي إنه هو الغفور الرحيم) الآيات ٩٤ ــ ٩٨ .

ــ ١٧٤ ــ

تفسير آيات من القرآن الكريم

للشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله

راجع اصوله وصححه ووضع هوامشه واعده للطبع
الدكتور محمد بلتاجي
الاستاذ المشارك بكلية الشريعة بالرياض
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية

الخامسة والعشرون : وهي قوله : (اذهبوا بقميصي هذا) الآية ذكر أنه قميص هبط به جبريل على إبراهيم حين ألقي في النار ، فلما ولد إسحق جعله عليه ، فجعله إسحق على يعقوب ، وجعله يعقوب على يوسف ، ونسيه إخوته لما ألقوه في الجب فأمرهم أن يذهبوا به فيلقونه على وجه يعقوب ليرتد إليه بصره .

(١) في ٥١٦ ــ ٨٦ « ينبه » .

ــ ١٧٣ ــ

Tabarruk with the relics of The Righteous is something few scholars have permitted, whereas some have also restricted it to The Prophet ﷺ with very valid evidences

But to use this in a video establishing Tabarruk from The Grave of The Prophet ﷺ is misleading and is invalid.

Tabarruk from The Grave of The Prophet ﷺ and Tabarruk from relics of The Prophet ﷺ or Righteous people are completely different.



« غ ع »

@The_Ayn_Ghayn

13 Tweets • 2021-07-28 20:03:24 UTC • See on Twitter

[Part 4]

Was the student of Imām Ahmad (Ibrahīm Al Harabī) a Qubūrī?

BH present 3 sources, all of which are secondary sources. They were quoted from:

1) Siyaru A'alam An Nubalā
2) Sifat As Safwah
3) Sifat As Safwah

رَحم الله من شَرِب ، فشرِبَ رجاءَ الرحمة[٢] .

وقد حكى أبو عبد الرحمن السُّلَمي شيئاً غيرَ صحيح ، وهو أ
الكَرْخيَّ كان يَحجُبُ عليَّ بنَ موسى الرضى ، قال : فكسر
معروفٍ ، فمات[٣] ، فلعلَّ الرضى ، كان له حاجبٌ اسمُهُ معروفٌ
اسْمُهُ اسمَ زاهدِ العراق .

وعن إبراهيم الحربي قال: قبرُ معروفٍ التِّرْياقُ المُجرَّب

فقال لي: خذه، أغنى الله قلبك. فسويت الدنيا عندي أقل من كذا.

قال عبد الله بن سعيد الانصاري: رأيت معروفاً الكرخي في المنام كأنه تحت العرش فيقول الله عز وجل: ملائكتيَ من هذا؟ فقالت الملائكة: أنت أعلم، هذا معروف الكرخي وقد سكر من حبك؛ لا يفيق إلا بلقائك.

وقال أحمد بن الفتح: رأيت بشر بن الحارث في منامي وهو قاعد في بستان وبين يديه مائدة وهو يأكل منها، فقلت له: يا أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي ورحمني، وأباحني الجنة بأسرها. وقال لي: كلْ من جميع ثمارها، واشرب من أنهارها، وتمتّع بجميع ما فيها كما كنت تحرم نفسك الشهوات في دار الدنيا. فقلت له: فأين أخوك أحمد بن حنبل؟ قال: هو قائم على باب الجنة يشفع لأهل السنة ممن يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق. فقلت له: فما فعل معروف الكرخي؟ فحرك رأسه، ثم قال لي: هيهات! حالت بيننا وبينه الحجب، إن معروفاً لم يعبد الله شوقا إلى جنته ولا خوفاً من ناره، وإنما عبده شوقاً إليه، فرفعه الله إلى الرفيق الأعلى، ورفع الحجب بينه وبينه، ذاك الترياق المقدس المجرب، فمن كانت له إلى الله حاجة فليأت قبره، وليدعُ فإنه يُستجاب له إن شاء الله

بأسرها. وقال لي: كلْ من جميع ثمارها، واشرب من أنهارها، وتمتّع بجميع ما فيها كما كنت تحرم نفسك الشهوات في دار الدنيا. فقلت له: فأين أخوك أحمد بن حنبل؟ قال: هو قائم على باب الجنة يشفع لأهل السنة ممن يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق. فقلت له: فما فعل معروف الكرخي؟ فحرك رأسه، ثم قال لي: هيهات! حالت بيننا وبينه الحجب، إن معروفاً لم يعبد الله شوقا إلى جنته ولا خوفاً من ناره، وإنما عبده شوقاً إليه، فرفعه الله إلى الرفيق الأعلى، ورفع الحجب بينه وبينه، ذاك الترياق المقدس المجرب، فمن كانت له إلى الله حاجة فليأت قبره، وليدعُ فإنه يُستجاب له إن شاء الله تعالى.

وعن أبي بكر الزجاج قال: قيل لمعروف الكرخي في علته: أوص. فقال: إذا مت فتصدقوا بقميصي هذا، فإني أحب أن أخرج من الدنيا عرياناً كما دخلت إليها عرياناً.

أسند معروف عن بكر بن خنيس، وعبد الله بن موسى، وابن السماك.

وتوفي سنة مائتين، وقبره ظاهر ببغداد يُتبرَّك به. وكان إبراهيم الحربي يقول: قبر معروف الترياق المجرَّب[1].

Before we begin analysing this narration ascribed to Ibrahīm Al Harabī, it's important to note, the actions of one Scholar is not a Hujjah. It's not evidence. Regardless of how great the Scholar was.

Quoting secondary sources which are linked to the same narration is not a daleel to establish Aqīdah. Nowhere near enough.

(1) ~ The primary source for this narration is from Khatīb Baghdādī's Tārikh Madīnatul Islām a.k.a Tārīkh Al Baghdād.

This is the same quote mentioned in Sifat As Safwah & Siyaru A'alam An Nubalā

Here is the narration with its chain of narrators

أخبرنا إسماعيل بن أحمد الحِيري، قال: أخبرنا محمد بن الحُسين
السُّلَمي، قال: سمعتُ أبا الحسن بن مِقْسَم يقول: سمعتُ أبا عليّ الصَّفَّار
يقول: سمعتُ إبراهيم الحَرْبي يقول: قبر معروف الترياق المجرَّب.

Issues with this narration:

1) Muhammad Bin Al Hussain As Sulamī

- Khatīb Baghdādī states in his Tārīkh that Muhammad Bin Yūsuf Al Qattān says he was not authentic & he would fabricate narrations for Sufīs

وغيرهم.

حدثنا عنه أبو القاسم الأزهري، والقاضي أبو العلاء الواسطي، وأحمد ابن عبدالواحد الوكيل، وأحمد بن علي التَوَّزِي، وأبو الحسن محمد بن عبدالواحد، ومحمد بن علي بن الفتح الحَرْبي. وكان ذا عنايةٍ بأخبار الصوفية، وصَنَّفَ لهم سُننًا وتَفْسيرًا وتاريخًا.

وقال لي محمد بن يوسف القَطّان النَّيسابوري: كان أبو عبدالرحمن السُلمي غير ثقة، ولم يكن سمع من الأصم إلا شيئًا يسيرًا، فلما مات الحاكم[1] أبو عبدالله بن البيع حدَّث عن الأصم بتاريخ يحيى بن مَعِين وبأشياء كثيرة سواه. قال: وكان يضع للصوفية الأحاديث.

قلت: قدر أبي عبدالرحمن عند أهل بلده جليلٌ، ومحله في طائفته كبيرٌ، وقد كان مع ذلك صاحب حديث مجودًا جمعَ شيوخًا وتراجم وأبوابًا، وبنَيْسابور له دويرة معروفة به يسكنها الصوفية قد دخلتُها، وقبرُه هناك يتبركون بزيارته قد رأيته وزرته[2].

أخبرنا أبو القاسم عبدالكريم بن هوازن القُشيري النَّيسابوري، قال: كنتُ يومًا بين يدي أبي علي الحسن بن علي الدَّقّاق فجرى حديث أبي عبدالرحمن السُلمي وأنه يقوم في السماع موافقة للفقراء. فقال أبو علي: مثله في حاله، لعل السكون أولى به. ثم قال لي: امض إليه فستجده قاعدًا في بيت كُتبه، وعلى وجه الكتب مجلدة حمراء مربعة صغيرة فيها أشعار الحُسين بن منصور،

---

(١) في م: «الحكم» خطأ.

(٢) رد الخطيب هذا يشير إلى تحسين الرأي فيه، وللسلمي سؤالات للدارقطني عن أحوال الرجال تدل على معرفة، وقد طبعت. وقال الذهبي: «وفي الجملة ففي تصانيفه أحاديث وحكايات موضوعة، وفي حقائق تفسيره أشياء لا تسوغ أصلاً، عدها بعض الأئمة من زندقة الباطنية، وعدها بعضهم عرفانًا وحقيقة» (السير١٧/ ٢٥٢). وقال في الميزان ٣/ ٥٢٤: «وفي القلب مما يتفرد به».

- Ath Thahabī in his Al Mughni Fi Adh Dhuafā says he is not a Hujjah & quotes Muhammad Bin Yūsuf Al Qattān as above. He also says that in As Sulamīs book "Haqāiq At Tafsīr" he has many distortions

٥٤٣٣ ـ محمد بن الحسين ، الحافظ أبو الفتح الأزدي . تَكَلَّمَ في الجرح والتعديل . وله مناكير ، ضعفه أبو بكر البَرْقاني . وقال ابن الجوزي : كانوا يضعفونه .

٥٤٣٤ ـ محمد بن الحسين ، أبو عبدالرحمن السُّلَمي الصوفي ، صاحب المصنفات . تُكُلِّم فيه وما هو بالحجة . وقال الخطيب : قال لي محمد بن يوسف القطان : « كان يضع الأحاديث للصوفية » . قلت : « وله في حقائق التفسير تحريف كثير » .

٥٤٣٥ ـ محمد بن الحسين بن جعفر ، شيخ صوفي ، روى عن الأصم حديثاً موضوعاً .

٥٤٣٦ ـ محمد بن الحسين الورَّاق ، عن أبي بكر القطيعي ، قال الخطيب : كذاب ، وضاع .

٥٤٣٧ ـ محمد بن الحسين الجرجاني ، إمام جامع نيسابور ، روى عنه الحاكم ، وقال : كان صاحب عجائب .

٥٤٣٣ ـ له مصنف كبير في الضعفاء ، عول عليه الذهبي في هذا الكتاب ونقل الأئمة كلامه في الرجال ، متشدد في الجرح ، قال الذهبي : « وهاه جماعة بلا مستند طائل » . مات سنة أربع وسبعين وثلاثمائة . تذكرة الحفاظ : ٩٦٧ .

٥٤٣٤ ـ الحافظ صدوق زاهد له أفراد . قال الخطيب : كان مجوداً صاحب حديث . وقال الحاكم : « كان كثير السماع والحديث متقناً فيه » مات سنة اثنتي عشرة واربعمائة . انظر تذكرة الحفاظ ١٠٤٦ واللسان .

in addition, Ibn Al Jawzī has mentioned his in his book of weak & rejected narrators - Adh Dhuafā Wal Matrukīn & quotes Al Qattān as above.

- Ibn Taymiyyah in his Majmu' Al Rasāil Wal Masāil has explained his weakness, usage of fabrications, weak memory, mistakes etc but has

also done justice in stating he was a zāhid and he was benefitted from.

أبو عبد الرحمن السلمي مصنف الصوفية:

وقد تكلم بعض حفاظ الحديث في سماعه وكان البيهقي أذا روى عنه يقول: حدثنا أبو عبد الرحمن من أصل سماعه وما يظن به و بأمثاله إن شاء الله

(١) هذا التاريخ لأبي عبد الرحمن محمد السلمي المذكور المتوفي سنة ٤١٢.

٣٦

تعالى تعمد الكذب (١) لكن لعدم الحفظ والإتقان يدخل عليهم الخطأ في الرواية، فإن النساك والعباد منهم من هو متقن في الحديث مثل ثابت البنان والفضيل بن عياض وأمثالهم ومنهم من قد يقع في بعض حديثه غلط وضعف مثل مالك بن دينار وفرقد السبخي ونحوهما.

وكذلك ما يؤثره أبو عبد الرحمن عن بعض المتكلمين في الطريق أو ينتصر له من الأقوال والأحوال فيه من الهدى والعمل شيء كثير. وفيه أحياناً من الخطأ أشياء وبعض ذلك يكون عن اجتهاد سائغ وبعضه باطل قطعاً مصدره مثل ما ذكر في حقائق التفسير قطعة كبيرة عن جعفر الصادق وغيره من الآثار الموضوعة وذكر عن بعض طائفة أنواعاً من الإشارات التي بعضها أمثال حسنة واستدلالات مناسبة وبعضها من نوع الباطل واللغو. والذي جمعه الشيخ أبو عبد الرحمن في تاريخ أهل الصفة وأخبار زهاد السلف وطبقات الصوفية يستفاد منه فوائد جليلة، ويجتنب ما فبه من الروايات الباطلة ويتوقف فيما فيه من الروايات الضعيفة. وهكذا كثير من أهل الروايات ومن أهل الآراء والأذواق من الفقهاء والزهاد والمتكلمة وغيرهم يؤخذ فيما يأثرونه عمن قبلهم وفيما يذكرونه معتقدين له شيء كثير وأمر عظيم من الهدى ودين الحق الذي بعث الله به رسوله. ويوجد أحياناً عندهم من جنس الآراء والأذواق الفاسدة أو المحتملة شيء كثير، ومن له من الأمة لسان صدق عام بحيث يثنى عليه ويحمد في جماهير أجناس الأمة فهؤلاء هم أئمة الهدى ومصابيح الدجى وغلطهم قليل بالنسبة إلى صوابهم وعامته من موارد الاجتهاد التي يعذرون بها وهم الذين يتبعون العلم والعدل فهم بعداء عن الجهل والظلم وعن اتباع الظن وما تهوي الأنفس.

---

(١) المنار: ذكر الحافظ في لسان الميزان السلمي هذا ووصفه بانه شيخ الصوفية وصاحب تاريخهم وطبقاتهم وتفسيرهم وإنه عني بالحديث ورجاله وقال: تكلموا فيه وليس بعمدة بل قال ابن القطان: كان يضع الأحاديث للصوفية وإن الحاكم قال كان كثير السماع والحديث متقناً فيه من بيت الحديث والزهد والتصوف. (قال) وقال السراج: مثله إن شاء الله لا يتعمد الكذب ونسبه الى الوهم.

We can conclude he is weak.

2) Abul Hasan Al Miqsam. His name is
Ahmad Bin Muhammad Bin Hasan Bin Yaqub Bin Miqsam

Khatīb Baghdādī states in his Tārīkh:
- Ad Dārqutnī & a group from The Mashāyikh criticised him
- Abul Qāsim Al Azharī said hes not thiqah and hes Kathāb.

من أحاديث محمود بن محمد الواسطي. قال: فقلت له: مَتَى سمعت منه؟ قال: وما كتبت له شيئًا.

قال حمزة[1]: وسمعتُ الدَّارقُطني وجماعة من المشايخ تكلَّموا في ابن مقْسَم، وكان أمره أبين من هذا.

سألتُ أبا نُعيم الحافظ عن أحمد بن محمد بن مِقْسَم، فقال: ليِّن الحديث.

سمعت أبا القاسم الأزْهري يقول: لم يكن أبو الحسن بن مِقسَم ثقة، وقد رأيته. وسمعته ذكره مرة أخرى، فقال: كان كذَّابًا.

حدثني الأزهري، قال: سنة ثمانين وثلاث مئة فيها مات أبو الحسن بن مِقْسَم، ومولده سنة ست وتسعين ومئتين.

أخبرنا أحمد بن محمد العَتيقي، قال: سنة ثمانين وثلاث مئة فيها توفي أبو الحسن بن مِقْسَم العَطَّار، يوم السبت لأربع عشرة خَلَت من شعبان، وكان رجلاً صالحًا، وكان مولده سنة ست وتسعين ومئتين.

قال لي العَتيقي في موضع آخر: توفي ابن مِقْسَم في يوم السبت السادس عشر من شعبان. وكذلك قال محمد بن أبي الفوارس. وقال ابن أبي الفوارس أيضًا: كان سيءَ الحال في الحديث، مذمومًا ذاهِبًا، لم يكن بشيء البَتَّة.

٢٥٩٨ - أحمد بن محمد بن الحسن بن طاهر بن الفُرات، أبو الحسن البَزَّاز المُعَدَّل المعروف بابن صَغِيرة[2].

حدث عن أحمد بن سَلْمان النَّجَّاد، ودَعْلَج بن أحمد. حدثنا عنه أبو بكر البَرْقاني. وكان ثقةً. وذكر لي الأزهريُّ: أنه مات في ليلة السَّبت مستهل المحرم من سنة اثنتين وأربع مئة.

(١) سؤالاته للدارقطني (١٥٧).
(٢) اقتبسه الذهبي في وفيات سنة (٤٠٢) من تاريخ الإسلام، وهو بخطه.

This should be enough. We can conclude this narration is very weak.

So where has the student of Imam Ahmad; Ibrahīm Al Harabī done Tabarruk from graves?

(2) ~ BH mentions this story that the grave is a known antidote and whoever is in need should come to the grave

He jumps straight to the last sentences not telling anyone that the narration begins by Bishr Bin Hārith narrating a dream.

فقال لي: خذه، أغنى الله قلبك. فسويت الدنيا عندي أقل من كذا.

قال عبد الله بن سعيد الانصاري: رأيت معروفاً الكرخي في المنام كأنه تحت العرش فيقول الله عز وجل: ملائكتي من هذا؟ فقالت الملائكة: أنت أعلم، هذا معروف الكرخي وقد سكر من حبك؛ لا يفيق إلا بلقائك.

وقال أحمد بن الفتح: رأيت بشر بن الحارث في منامي وهو قاعد في بستان وبين يديه مائدة وهو يأكل منها، فقلت له: يا أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي ورحمني، وأباحني الجنة بأسرها. وقال لي: كلْ من جميع ثمارها، واشرب من أنهارها، وتمتّع بجميع ما فيها كما كنت تحرم نفسك الشهوات في دار الدنيا. فقلت له: فأين أخوك أحمد بن حنبل؟ قال: هو قائم على باب الجنة يشفع لأهل السنة ممن يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق. فقلت له: فما فعل معروف الكرخي؟ فحرك رأسه، ثم قال لي: هيهات! حالت بيننا وبينه الحجب، إن معروفاً لم يعبد الله شوقا إلى جنته ولا خوفاً من ناره، وإنما عبده شوقاً إليه، فرفعه الله إلى الرفيق الأعلى، ورفع الحجب بينه وبينه، ذاك الترياق المقدس المجرب، فمن كانت له إلى الله حاجة فليأت قبره، وليدعُ فإنه يُستجاب له إن شاء الله

فقال لي: خذ، أغنى الله قلبك. فسويت الدنيا عندي أقل من كذا.

Relating a dream!!!

(Ahmad bin Fath)

قال عبد الله بن سعيد الأنصاري: رأيت معروف الكرخي في المنام كأنه تحت العرش فيقول الله

[illegible] من هذا؟ فقالت الملائكة: أنت أعلم، هذا معروف الكرخي، وقد سكر من حبك؛

[illegible]

وقال أحمد بن الفتح: رأيت بشر بن الحارث في منامي وهو قاعد في بستان وبين يديه مائدة وهو يأكل منها، فقلت له: يا أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي ورحمني، وأباحني الجنة بأسرها. وقال لي: كلْ من جميع ثمارها، واشرب من أنهارها، وتمتّع بجميع ما فيها كما كنت تحرم نفسك الشهوات في دار الدنيا. فقلت له: فأين أخوك أحمد بن حنبل؟ قال: هو قائم على باب الجنة يشفع لأهل السنة ممن يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق. فقلت له: فما فعل معروف الكرخي؟ فحرك رأسه، ثم قال لي: هيهات! حالت بيننا وبينه الحجب، إن معروفاً لم يعبد الله شوقا إلى جنته ولا خوفاً من ناره، وإنما عبده شوقاً إليه، فرفعه الله إلى الرفيق الأعلى، ورفع الحجب بينه وبينه، ذاك الترياق المقدس المجرب، فمن كانت له إلى الله حاجة فليأت قبره، وليدعُ فإنه يُستجاب له إن شاء الله

BH does outline this. But in black & white writing on a black & white background. I only noticed it the second time i watched it 🤣

Regardless, how is a dream a hujjah? and how does a dream establish validity or confirm this to be an action of a scholar? Especially when the

athar this has been deduced from is very weak.



[Part 5]

Did Ibn Hajr Al Asqalānī seek Tabarruk from graves or advocate this?

Not at all.

BH had nothing to prove it so attempts to establish this by mentioning Tabarruk from the relics of the righteous - This has nothing to do with seeking blessings from graves

There is no correlation

٢٧ ـ باب التبرك بآثار الصالحين(١)

٣١ ـ قال أبو يعلى: حدثنا يحيى بن عبد

ن عبد الأعلى عن الوليد بن علي، عن محمد بن سُ

IBN HAJR AL-ASQALANI IS A QUBOORI?!?!?

(1) ~ Rather, Ibn Hajr mentions in his Fath Al Bārī that veneration of graves was done by those who came before us, Yahūd & Nasārā. He also mentions the narration of Ahmad (which we discuss in Part 1) and says:

استبعد بعض اتباعه صحة ذلك

'some of his followers [of his Math'hab]

على وجهه، فإذا اغتمَّ بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلكَ: «لعنةُ اللهِ على اليهودِ والنصارى اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجدَ» يُحَذِّرُ ما صنعوا.

[الحديث ٤٣٥- أطرافه في: ١٣٣٠، ١٣٩٠، ٣٤٥٣، ٤٤٤١، ٤٤٤٣، ٥٨١٥].

[الحديث ٤٣٦- أطرافه في: ٣٤٥٤، ٤٤٤٤، ٥٨١٦].

[٤٣٧] **٤٣٠- حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه قال: «قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».**

قوله (باب) كذا في أكثر الروايات بغير ترجمة، وسقط من بعض الروايات، وقد قررنا أن ذلك كالفصل من الباب، فله تعلق بالباب الذي قبله، والجامع بينهما الزجر عن اتخاذ القبور مساجد، وكأنه أراد أن يبين أن فعل ذلك مذموم سواء كان مع تصوير أم لا.

قوله (لما نزل) كذا لأبي ذر بفتحتين والفاعل محذوف أي الموت، ولغيره بضم النون وكسر الزاي، وطفق أي جعل. والخميصة كساء له أعلام كما تقدم.

قوله (فقال وهو كذلك) أي في تلك الحال، ويحتمل أن يكون ذلك في الوقت الذي ذكرت فيه أم سلمة وأم حبيبة أمر الكنيسة التي رأتاها بأرض الحبشة، وكأنه صلى الله عليه وسلم علم أنه مرتحل من ذلك المرض فخاف أن يعظم قبره كما فعل من مضى فلعن اليهود والنصارى إشارة إلى ذم من يفعل فعلهم، وقوله **(اتخذوا)** جملة مستأنفة على سبيل البيان لموجب اللعن، كأنه قيل ما سبب لعنهم؟ فأجيب بقوله «اتخذوا». وقوله **(يحذر ما صنعوا)** جملة أخرى مستأنفة من كلام الراوي، كأنه سئل عن حكمة ذكر ذلك في ذلك الوقت فأجيب بذلك. وقد استشكل ذكر النصارى فيه لأن اليهود لهم أنبياء بخلاف النصارى فليس بين عيسى وبين نبينا صلى الله عليه وسلم نبي غيره وليس له قبر، والجواب أنه كان فيهم أنبياء أيضاً لكنهم غير مرسلين كالحواريين ومريم في قول، أو الجمع في قوله «أنبيائهم» بإزاء المجموع من اليهود والنصارى، والمراد الأنبياء وكبار أتباعهم فاكتفى بذكر الأنبياء، ويؤيده قوله في رواية مسلم من طريق جندب «كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد» ولهذا لما أفرد النصارى في الحديث الذي قبله قال «إذا مات فيهم الرجل الصالح» ولما أفرد اليهود في الحديث الذي بعده قال «قبور أنبيائهم»، أو المراد بالاتخاذ أعم من أن يكون ابتداعاً أو اتباعاً، فاليهود ابتدعت والنصارى اتبعت، ولا ريب أن النصارى تعظم قبور كثير من الأنبياء الذين تعظمهم اليهود.

باب قولِ النبيِّ صلَّى اللهُ عليهِ: «جُعِلَتْ ليَ الأرضُ مسجداً وطهوراً»

[٤٣٨] **٤٣١- حدثنا محمدُ بنُ سنانٍ قال نا هشيمٌ قال نا سيَّارٌ -هو أبوالحكم- قال نا يزيدُ الفقيرُ قال نا جابرُ بنِ عبدِاللهِ قال قال رسولُ اللهِ صلى الله عليه: «أُعطيتُ خمساً لم يُعطهنَّ أحدٌ**

وكيف يهجره وهو يطوف به ، ولكنا نتبع السنة فعلا أو تركا ، ولو كان ترك استلامهما هجراً لهما لكان ترك استلام ما بين الأركان هجراً لها ولا قائل به ، ويؤخذ منه حفظ المراتب وإعطاء كل ذى حق حقه وتنزيل كل أحد منزلته . (فائدة) : فى البيت أربعة أركان ، الاول له فضيلتان : كون الحجر الأسود فيه ، وكونه على قواعد إبراهيم . وللثانى الثانية فقط ، وليس للآخرين شىء منهما ، فلذلك يقبل الاول ويستلم الثانى فقط ولا يقبل الآخران ولا يستلمان ، هذا على رأى الجمهور . واستحب بعضهم تقبيل الركن اليمانى أيضا . (فائدة أخرى) : استنبط بعضهم من مشروعية تقبيل الأركان جواز تقبيل كل من يستحق التعظيم من آدمى وغيره ، فأما تقبيل يد الآدمى فيأتى فى كتاب الأدب ، وأما غيره فنقل عن الإمام أحمد أنه سئل عن تقبيل منبر النبى ﷺ وتقبيل قبره فلم ير به بأسا ، واستبعد بعض اتباعه صحة ذلك ، ونقل عن ابن أبى الصيف اليمانى أحد علماء مكة من الشافعية جواز تقبيل المصحف وأجزاء الحديث وقبور الصالحين(١) وبالله التوفيق

٦٠ - باب تقبيلِ الحجَرِ

١٦١٠ — حدّثنا أحمدُ بنُ سِنانٍ حدَّثَنا يَزيدُ بنُ هارونَ أخبرَنا وَرْقاءُ أخبرَنا زيدُ بنُ أسلمَ عن أبيهِ قال « رأيتُ عمرَ بنَ الخطّابِ رضيَ اللهُ عنه قَبَّلَ الحجرَ وقال : لولا أنى رأيتُ رسولَ اللهِ ﷺ قَبَّلَكَ ما قَبَّلْتُكَ »

١٦١١ — حدّثنا مُسدَّدٌ حدَّثَنا حَمّادٌ عنِ الزُّبيرِ بنِ عَرَبيٍّ قال « سألَ رجلٌ ابنَ عمرَ رضيَ اللهُ عنهما عنِ استلامِ الحجرِ فقال : رأيتُ رسولَ اللهِ ﷺ يَستلِمُهُ ويقبِّلُهُ . قال قلت : أرأيتَ إن زُحِمتُ ، أرأيتَ إن غُلِبتُ ؟ قال : اجعلْ « أرأيتَ » باليمنِ ، رأيتُ رسولَ اللهِ ﷺ يَستلِمُهُ ويُقبِّلُه »

قوله (باب تقبيل الحجر) بفتح المهملة والجيم أى الاسود ، أورد فيه حديث عمر مختصرا ، وقد تقدم الكلام عليه قبل أبواب . ثم أورد فيه حديث ابن عمر « رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله » ولابن المنذر من طريق أبى خالد عن عبيد الله عن نافع « رأيت ابن عمر استلم الحجر وقبل يده وقال : ما تركته منذ رأيت رسول الله ﷺ يفعله » ويستفاد منه استحباب الجمع بين التسليم والتقبيل بخلاف الركن اليمانى فيستلمه فقط والاستلام المسح باليد والتقبيل بالفم ، وروى الشافعى من وجه آخر عن ابن عمر قال « استقبل النبى ﷺ الحجر فاستلمه ، ثم وضع شفتيه عليه طويلا » الحديث واختص الحجر الاسود بذلك لاجتماع الفضيلتين له كما تقدم . **قوله** (حدثنا حماد) فى رواية أبى الوقت « ابن زيد » . **قوله** (عن الزبير بن عربى) فى رواية أبى داود الطيالسى عن حماد « حدثنا الزبير » . **قوله** (سأل رجل) هو الزبير الراوى ، كذلك وقع عند أبى داود الطيالسى عن حماد « حدثنا الزبير سألت ابن عمر » . **قوله** (أرأيت إن زحمت) أى أخبرنى ما أصنع إذا زحمت ، وزحمت بضم الزاى بغير إشباع ، وفى بعض

---

(١) الاحكام التى تنسب الى الدين لا بد من ثبوتها فى نصوص الدين ، وكل ما لم يكن عليه الأمر فى زمن التشريع وفى نصوص التشريع فهو مردود على من يزعمه . وتقدم قول الإمام الشافعى « ولكنا نتبع السنة فعلا أو تركا » ، وهو مقتضى قول أمير المؤمنين عمر فيما خاطب به الحجر الأسود برقم ١٥٩٧ و ١٦١٠ . هذه هى النصوص ، وسيأتى قول الحافظ عن ابن عمر فى جوابه لمن سأله عن استلام الحجر « أنه إذا سمع الحديث أن يأخذ به ويتقى الرأى » . والخروج عن هذه الطريقة تغيير للدين وخروج به الى غير ما أراده الله

reject the authenticity of that [narration]'

So its clear, The Tabarruk of The Righteous mentioned by Ibn Hajr has nothing to do with Tabarruk from graves. This is a clear distortion & misrepresentation of evidence.

(2) ~ BH quotes Al Matālib Al Āliyah by Ibn Hajr and says he permits Tabarruk due to the chapter he has written and this represents his beliefs. Although, Ibn Hajr does follow this opinion, this specific 'evidence' presented by BH is flawed. For the following reasons:

- Al Matālib Al Āliyah is not a book representing the beliefs of Ibn Hajr. Nor has he written those Ahadīth. Rather he has brought together the works of other Scholars of Hadīth to make it easy for the student of knowledge. Hes brought together Musnadāt. Ibn Hajr mentions this

in his introduction

(١) صيغة الافتتاحية في (ك): (اللهم صل على أشرف خلقك سيدنا محمد وآله وصحبه، وسلم تسليماً).

(٢) مصدر «شتّ» ومعناه: المتفرّق أشتاتاً. انظر: ترتيب القاموس (٢/ ٦٧١).

(٣) في (ك): (الأرض) بالإفراد.

(٤) قوله: (الصفات) مكانها بياض في (عم).

(٥) قوله: (البيّنات) سقطت من (عم).

(٦) في (ك): (النيرات)، والخوارق: جمع خارق: وهو المعجزة والكرامة من الله، تحصل على يديه ﷺ بخلاف المعتاد.
انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٥٥٨).

(٧) زيادة من (ك).

(٨) في (عم) بياض بمقدار كلمة، وفي (ك): (الآباد)، بدل: (الأيام).

متواليات، أمّا بعد[١]:

فإن الاشتغال بالعلم ــ خصوصاً الحديث[٢] النبوي ــ من أفضل القُرُبات، وقد[٣] جمع أئمتنا منه الشَّتَات[٤]، على المسانيد والأبواب المرتبات، فرأيت جمع جميع ما وقعت[٥] عليه من ذلك في كتاب واحد، ليسهل الكشف منه على أولي الرَّغَبات، ثم عدلت إلى جمع الأحاديث[٦] الزائدة على الكتب المشهورات، في الكتب المسندات، وعنيت بالمشهورات، الأصول[٧] الستة[٨] ومسند أحمد، وبالمسندات على ما رتب على مسانيد الصحابة، وقد وقع لي منها ثمانية[٩] كاملات، وهي لأبي داود الطيالسي، والحميدي، وابن أبي عمر، ومسدَّد، وأحمد بن منيع، وأبي بكر بن أبي شيبة، وعبدُ بن حميد، والحارث بن أبي أسامة[١٠]،

(١) قوله: (أمّا بعد) لم تظهر في (حس) بسبب الكتابة بالحمرة.

(٢) في (ك): (بالحديث).

(٣) من قوله: (وقد جمع . . . ــ إلى ــ الرغبات) وقع في (عم) نقص، وبياض وعدم تناسق ألفاظ.

(٤) في (عم) مكانها بياض.

(٥) في (ك): (وقفت).

(٦) قوله: (الأحاديث الزائدة) مكانها بياض في (عم).

(٧) قوله: (الأصول) مكانها بياض في (عم).

(٨) المراد بها: صحيحا البخاري ومسلم، والسنن الأربع: أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

(٩) قوله: (منها ثمانية) مكانها بياض في (عم).

(١٠) وقع في (عم) تقديم وتأخير في ترتيب ذكر المسانيد، وزاد فيها مسند إسحاق وهو خطأ.

٢٠

- BH very passionately says he doesn't 'give a rats arse about a najdi making comments in the footnotes' and its only their to provide reassurance to neo-najdis.

Unfortunately BH didn't share the full footnotes.

What you realise from the footnotes is the scholar has disagreed

with Ibn Hajr stating that this action of Tabarruk has only been done with The Prophet ﷺ , and not with any Sahābī or Tābi'ee. This is not found.

The footnotes then goes to show the authenticity of the narrations in this chapter. 2 out of 3 of them are extremely weak. So much so

that Ibn Hajr himself says the narrator is rejected.

This is why BH didnt show the full footnotes. Look at the images to see

من الدراهم فأعطاني، فجئت بها إلى أمي
خذي هذه الدراهم التي(٦) أخذها رسول الله ﷺ بيده ثم أ
أمسكيها حتى ننظر في أي شيء نضعها. ثم ضرب الدهر [ضرباتِه]
اشتريت هذه الدار، قالت أمي: إذا أردت أن تنقد ثمنها فلا ت
تدعوني، أدع لك بالبركة. فدعوتها حتى هيأتها، فقالت لي:
الدراهم، فشركها فيها. فشركتها، ثم خلطتها. وقالت: اذهب بها

....

(١) قلت: التبرك بآثار الصالحين من غير الأنبياء لا يجوز لعدم ورود الدليل الشرعي

٢٧ ـ باب التبرك بآثار الصالحين(١)

٣١٩٣ ـ قال أبو يعلى: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، ثنا إسماعيل بن عبد الأعلى عن الوليد بن علي، عن محمد بن سُوْقة، عن أبيه قال: أتيت عَمرو بن حُريث أتكارى منه بيتاً في داره، فقال: تكار، فإنها مباركة على من هي له، مباركة على من سكنها. فقلت: من أي شيء ذلك؟، قال: أتيت النبي ﷺ وقد نُحرت جزور(٢)، وقد أمر بقسمتها، فقال [للذي](٣) يقسمها: «أعطوا [عمراً](٤) منها قسماً»، فلم يعطني [١١٢أ] وأغفلني، فلما كان الغد أتيت(٥)/ رسول الله ﷺ وبين يديه دراهم، فقال: «أأخذت القسم الذي أمرت لك؟»، قلت: يا رسول الله، ما أعطاني شيئاً. قال: فتناول ﷺ من الدراهم فأعطاني، فجئت بها إلى أمي فقلت: خذي هذه الدراهم التي(٦) أخذها رسول الله ﷺ بيده ثم أعطانيها، أمسكيها حتى ننظر في أي شيء نضعها. ثم ضرب الدهر [ضرباتِه](٧) حتى اشتريت هذه الدار، قالت أمي: إذا أردت أن تنقد ثمنها فلا تنقد حتى تدعوني، أدع لك بالبركة. فدعوتها حتى هيأتها، فقالت لي: خذ هذه الدراهم، فشركها فيها. فشركتها، ثم خلطتها. وقالت: اذهب بها.

(١) قلت: التبرك بآثار الصالحين من غير الأنبياء لا يجوز لعدم ورود الدليل الشرعي، والإجماع

الصحابة رضي الله عنهم على تركه، ولسد ذرائع الغلو المذموم المفضي إلى الشرك والبدع، قال ابن رجب في الحكم الجديرة بالإذاعة (ص ٥٤): التبرك بالآثار إنما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم مع النبي ﷺ ولم يكونوا يفعلونه مع بعضهم ببعض، ولا يفعله التابعون مع الصحابة، مع علو قدرهم، فدل على أن هذا لا يُفعل، إلاَّ مع النبي ﷺ، مثل التبرك بوضوئه وفضلاته وشعره وشرب فضل شرابه وطعامه. اهـ.

(٢) في نسخة (و): «جزوراً».

(٣) في الأصل: «الذي»، والمثبت من باقي النسخ، والإتحاف.

(٤) في الأصل: «عَمرو»، والمثبت من باقي النسخ.

(٥) قوله «أتيت»: تكرر في الأصل مرتين.

(٦) قوله «التي»: ساقط من نسخة (و).

(٧) في الأصل: «ضربانه»، والمثبت من باقي النسخ.

٣١٩٣ ـ الحكم عليه:

هذا إسناد ضعيف جداً، فيه يحيى بن عبد الحميد، وهو ضعيف الحديث جداً، وفيه إسماعيل بن عبد الأعلى، والوليد بن علي، وهما مستوران، وفيه سُوْقة الغَنَوي وهو مجهول.

وذكره الهيثمي في المجمع (٤/١١١)، ثم قال: رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى... وفيه جماعة لم أعرفهم.

وذكره البوصيري في الإتحاف ـ خ ـ (١/١٨١ أ) مختصر، ثم قال: رواه أبو يعلى الموصلي.

تخريجه:

هو في مسند أبي يعلى (٣/٨٤).

وأخرجه أبو نُعيم في معرفة الصحابة ـ خ ـ (٢/٨٦ أ) من طريق أبي حُصين القاضي، ومحمد بن إبراهيم بن أبان ـ فرقهما ـ، كلاهما: عن يحيى الحِمَّاني، به. بلفظ قريب.

وأخرج أصل القصة: ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢/٣٨)، ومن طريقه

ابن الأثير في أُسد الغابة (٤/٢١٣)، قال: حدثنا الحسن بن علي، نا أبو يحيى الحِمَّاني عن النضر أبي عمر الخزاز، عن بعض أصحابه، عن عَمرو بن حُريث قال: «ذهب بي أخي سعيد بن حُريث إلى رسول الله ﷺ وهو يقسم ذهباً، فأعطاني قطعة من ذهب، فجعلت لا أجعله في شيء إلاَّ بورك لي فيه، فجعلت آخرها في هذا الدار».

وإسناده ضعيف جداً، فيه النضر، هو ابن عبد الرحمن الخزاز، قال الحافظ: متروك (التقريب ص ٥٦٢)، وفيه أبو يحيى الحِمَّاني، هو عبد الحميد بن عبد الرحمن، قال الحافظ: صدوق يخطىء، ورُمي بالإرجاء (التقريب ص ٣٣٤)، وفيه إبهام شيخ النضر.



٣١٩٤ ـ وقال أبو يعلى: حدثنا [سُريج](١) بن يونس أبو الحارث، ثنا هُشيم عن عبد الحميد بن جعفر، عن أبيه قال: قال خالد بن الوليد رضي الله عنه: «اعتمرنا مع رسول الله ﷺ في عمرة اعتمرها، فحلق شعره(٢)، فاستبق الناس إلى شعره [فاستبقت] إلى الناصية، فأخذتها، فاتخذت قلنسوة»، فجعلها في مقدم [قلنسوته](٣)، فما وجَّهها(٤) في وجه إلاَّ فُتح له(٥).

(١) في جميع النسخ: «شريح»، والمثبت من مسند أبي يعلى.

(٢) قوله «شعره»: ساقط من نسخة (و).

(٣) في الأصل: «قلنستوته»، والمثبت من باقي النسخ.

(٤) قوله «وجَّهها»: في باقي النسخ: «وجهتها».

(٥) قوله «له»: في باقي النسخ: «لي»، ومن قوله «فجعلها...» إلى آخر النص: جاء في مسند أبي يعلى من كلام خالد بن الوليد.

٣١٩٤ ـ الحكم عليه:

الحديث بهذا الإسناد ضعيف؛ لانقطاعه، قاله الذهبي في التلخيص على المستدرك (٤/١٠٤) فخالد رضي الله عنه مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين، وجعفر بن عبد الله لا يَروي إلاَّ عن المتأخرين من الصحابة أمثال أنس رضي الله عنه وصغار الصحابة، أمثال محمود بن لَبيد، ولذا حكم الإمام الذهبي على روايته بالانقطاع، وهو عمدة في معرفة تواريخ الرواة، ولم أجد له مخالفاً.

وذكره الهيثمي في المجمع (٩/٣٤٩)، ثم قال: رواه الطبراني، وأبو يعلى بنحوه، ورجالهما رجال الصحيح، وجعفر سمع من جماعة من الصحابة، فلا أدري سمع من خالد أم لا؟.

وذكره البوصيري في الإتحاف ـ خ ـ (٣/٣٥ ب) مختصر، ونسبه لأبي يعلى الموصلي.

وأعاد ذكره (٣/ ٦٧ أ) مختصر، ثم قال: رواه أبو يعلى بسند صحيح.

تخـريـجـه:

هو في مسند أبـي يعلى (١٣/ ١٣٨)، ومن طريقه أخرجه ابن الأثير في أُسْد الغابة (٢/ ١١١).

وأخرجه سعيد بن منصور: كما في الإصابة (٣/ ٧١) قال: ثنا هُشيم، به بنحوه، مع زيادة في أوله، ومن طريقه كل من: الطبراني في الكبير (٤/ ١٠٤)، والحاكم (٣/ ٢٩٩)، وأبـي نُعيم في دلائل النبوة (ص ٣٣٤).

ولفظ الطبراني: أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك، فقال: «اطلبوها»، فلم يجدوها، فقال: «اطلبوها»، فوجدوها، فإذا هي قلنسوة خَلِقَة، فقال خالد: «اعتمر رسول الله ﷺ فحلق رأسه، فابتدر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته، فجعلتها في هذه القلنسوة، فلم أشهد قتالاً وهي معي؛ إلاَّ رُزقت النصر.

وسكت عنه الحاكم، وأعلَّه الذهبـي في التلخيص بالانقطاع.

قلت: ووقع هنا تصريح هُشيم بالسماع من عبد الحميد بن جعفر.

وذكر الذهبـي في السير (١/ ٣٧١) عن الواقدي قال: حدثنا يوسف بن يعقوب بن عتبة عن عثمان الأخنسي، عن عبد الملك بن أبـي بكر قال: بعث النبـي ﷺ خالداً إلى الحارث بن كعب أميراً وداعياً، وخرج مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع، فلما حلق رأسه، أعطاه ناصيته، فعُملت في مقدمة قلنسوة خالد، فكان لا يلقى عدواً إلاَّ هزمه.

قلت: الواقدي، ضعيف جداً، قال الحافظ: متروك (التقريب ص ٤٩٨) فالإسناد لأجله لا شيء.



٣٥٨

٣١٩٥ ــ حدثنا[١] هاشم بن الحارث: ثنا عُبيد الله بن عَمرو عن أيوب، عن ابن سِيرين قال: «استَوْهَبْتُ من أم سُليم رضي الله عنها من [السُّك][٢] التي كانت تعجنه بعرق النبـي ﷺ فوهبت لي منه». فلما مات محمد، حنط بذلك السُّك[٣].

(١) هذا الأثر كسابقه من مسند أبـي يعلى رحمه الله.
(٢) في الأصل، ونسخة (س): «المسك»، والمثبت من نسخة (و).
(٣) في نسخة (و) و (س): «المسك».

٣١٩٥ ــ الحكم عليه:

هذا إسناد صحيح، رجاله كلهم ثقات.

تخـريـجـه:

لم أجد من أخرجه سوى المصنِّف، لكن قصة جمع أم سُليم رضي الله عنها عرق النبـي ﷺ أخرجها مسلم (٤/ ١٨١٥) من حديث أنس بن مالك قال: دخل علينا النبـي ﷺ فقال عندنا، فعرق، وجاءت أمي بقارورة، فجعلت تسلت العرق فيها، فاستيقظ النبـي ﷺ فقال: «يا أم سُليم! ما هذا الذي تصنعين؟» قالت: هذا عرقك نجعله في طيبنا، وهو من أطيب الطيب.

٣٥٩

that Ibn Hajr himself classifies the narrators as rejected.

Look, the footnotes are the same, but the next page presents the grading.

Also, all narrations in this chapter are Tabarruk from The Prophet ﷺ , not anyone else.

شيئاً. قال: فتناول ﷺ من الدراهم فأعطاني، فجئت بها إلى أمي
خذي هذه الدراهم التي(٦) أخذها رسول الله ﷺ بيده ثم أ
أمسكيها حتى ننظر في أي شيء نضعها. ثم ضرب الدهر [ضرباتِه]
اشتريت هذه الدار، قالت أمي: إذا أردت أن تنقد ثمنها فلا تـ
تدعوني، أدع لك بالبركة. فدعوتها حتى هيأتها، فقالت لي:
الدراهم، فشركها فيها. فشركتها، ثم خلطتها. وقالت: اذهب بها

....

(١) قلت: التبرك بآثار الصالحين من غير الأنبياء لا يجوز لعدم ورود الدليل الشرعي

٢٧ ــ باب التبرك بآثار الصالحين(١)

٣١٩٣ ــ قال أبو يعلى: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، ثنا إسماعيل بن عبد الأعلى عن الوليد بن علي، عن محمد بن سُوْقة، عن أبيه قال: أتيت عَمرو بن حُريث أتكارى منه بيتاً في داره، فقال: تكار، فإنها مباركة على من هي له، مباركة على من سكنها. فقلت: من أي شيء ذلك؟، قال: أتيت النبي ﷺ وقد نُحرت جزور(٢)، وقد أمر بقسمتها، فقال [للذي](٣) يقسمها: «أعطوا [عمراً](٤) منها قسماً»، فلم يعطني
وأغفلني، فلما كان الغد أتيت(٥) / رسول الله ﷺ وبين يديه دراهم، [١١٢أ]
فقال: «أخذت القسم الذي أمرت لك؟»، قلت: يا رسول الله، ما أعطاني شيئاً. قال: فتناول ﷺ من الدراهم فأعطاني، فجئت بها إلى أمي فقلت: خذي هذه الدراهم التي(٦) أخذها رسول الله ﷺ بيده ثم أعطانيها، أمسكيها حتى ننظر في أي شيء نضعها. ثم ضرب الدهر [ضرباتِه](٧) حتى اشتريت هذه الدار، قالت أمي: إذا أردت أن تنقد ثمنها فلا تنقد حتى تدعوني، أدع لك بالبركة. فدعوتها حتى هيأتها، فقالت لي: خذ هذه الدراهم، فشركها فيها. فشركتها، ثم خلطتها. وقالت: اذهب بها.

....

(١) قلت: التبرك بآثار الصالحين من غير الأنبياء لا يجوز لعدم ورود الدليل الشرعي، ولإجماع

....

الصحابة رضي الله عنهم على تركه، ولسد ذرائع الغلو المذموم المفضي إلى الشرك والبدع، قال ابن رجب في الحكم الجديرة بالإذاعة (ص ٥٤): التبرك بالآثار إنما كان يفعله الصحابة رضي الله عنهم مع النبي ﷺ ولم يكونوا يفعلونه مع بعضهم ببعض، ولا يفعله التابعون مع الصحابة، مع علو قدرهم، فدل على أن هذا لا يُفعل، إلاَّ مع النبي ﷺ، مثل التبرك بوضوئه وفضلاته وشعره وشرب فضل شرابه وطعامه. اهـ.

(٢) في نسخة (و): «جزوراً».

(٣) في الأصل: «الذي»، والمثبت من باقي النسخ، والإتحاف.

(٤) في الأصل: «عَمرو»، والمثبت من باقي النسخ.

(٥) قوله «أتيت»: تكرر في الأصل مرتين.

(٦) قوله «التي»: ساقط من نسخة (و).

(٧) في الأصل: «ضربانه»، والمثبت من باقي النسخ.

٣١٩٣ ــ الحكم عليه:

هذا إسناد ضعيف جداً، فيه يحيى بن عبد الحميد، وهو ضعيف الحديث جداً، وفيه إسماعيل بن عبد الأعلى، والوليد بن علي، وهما مستوران، وفيه سُوْقة الغَنَوي وهو مجهول.

وذكره الهيثمي في المجمع (٤/ ١١١)، ثم قال: رواه الطبراني في الكبير وأبو يعلى... وفيه جماعة لم أعرفهم.

وذكره البوصيري في الإتحاف ــ خ ــ (١/ ١٨١ أ) مختصر، ثم قال: رواه أبو يعلى الموصلي.

تخـريـجـه:

هو في مسند أبي يعلى (٣/ ٨٤).

وأخرجه أبو نُعيم في معرفة الصحابة ــ خ ــ (٢/ ٨٦ أ) من طريق أبي حُصين القاضي، ومحمد بن إبراهيم بن أبان ــ فرقهما ــ، كلاهما: عن يحيى الحِمَّاني، به. بلفظ قريب.

وأخرج أصل القصة: ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢/ ٣٨)، ومن طريقه

. . . .

ابن الأثير في أُسْد الغابة (٤/٢١٣)، قال: حدثنا الحسن بن علي، نا أبو يحيى الحِمّاني عن النضر أبي عمر الخزاز، عن بعض أصحابه، عن عَمرو بن حُريث قال: «ذهب بي أخي سعيد بن حُريث إلى رسول الله ﷺ وهو يقسم ذهباً، فأعطاني قطعة من ذهب، فجعلت لا أجعله في شيء إلّا بورك لي فيه، فجعلت آخرها في هذا الدار».

وإسناده ضعيف جداً، فيه النضر، هو ابن عبد الرحمن الخزاز، قال الحافظ: متروك (التقريب ص ٥٦٢)، وفيه أبو يحيى الحِمّاني، هو عبد الحميد بن عبد الرحمن، قال الحافظ: صدوق يخطىء، ورُمي بالإرجاء (التقريب ص ٣٣٤)، وفيه إبهام شيخ النضر.

٣١٩٤ ــ وقال أبو يعلى: حدثنا [سُريج](١) بن يونس أبو الحارث، ثنا هُشيم عن عبد الحميد بن جعفر، عن أبيه قال: قال خالد بن الوليد رضي الله عنه: «اعتمرنا مع رسول الله ﷺ في عمرة اعتمرها، فحلق شعره(٢)، فاستبق الناس إلى شعره [فاستبقت] إلى الناصية، فأخذتها، فاتخذت قلنسوة»، فجعلها في مقدم [قلنسوته](٣)، فما وجَّهها(٤) في وجه إلّا فُتح له(٥).

. . . .

(١) في جميع النسخ: «شريح»، والمثبت من مسند أبي يعلى.
(٢) قوله «شعره»: ساقط من نسخة (و).
(٣) في الأصل: «قلنستوته»، والمثبت من باقي النسخ.
(٤) قوله «وجَّهها»: في باقي النسخ: «وجهتها».
(٥) قوله «له»: في باقي النسخ: «لي»، ومن قوله «فجعلها...» إلى آخر النص: جاء في مسند أبي يعلى من كلام خالد بن الوليد.

٣١٩٤ ــ الحكم عليه:

الحديث بهذا الإسناد ضعيف؛ لانقطاعه، قاله الذهبي في التلخيص على المستدرك (٤/١٠٤) فخالد رضي الله عنه مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين، وجعفر بن عبد الله لا يَروي إلّا عن المتأخرين من الصحابة أمثال أنس رضي الله عنه وصغار الصحابة، أمثال محمود بن لَبيد، ولذا حكم الإمام الذهبي على روايته بالانقطاع، وهو عمدة في معرفة تواريخ الرواة، ولم أجد له مخالفاً.

وذكره الهيثمي في المجمع (٩/٣٤٩)، ثم قال: رواه الطبراني، وأبو يعلى بنحوه، ورجالهما رجال الصحيح، وجعفر سمع من جماعة من الصحابة، فلا أدري سمع من خالد أم لا؟.

وذكره البوصيري في الإتحاف ــ خ ــ (٣/٣٥ ب) مختصر، ونسبه لأبي يعلى الموصلي.

. . . .

وأعاد ذكره (٣/٦٧ أ) مختصر، ثم قال: رواه أبو يعلى بسند صحيح.

تخريجه:

هو في مسند أبي يعلى (١٣/١٣٨)، ومن طريقه أخرجه ابن الأثير في أُسد الغابة (٢/١١١).

وأخرجه سعيد بن منصور: كما في الإصابة (٣/٧١) قال: ثنا هُشيم، به بنحوه، مع زيادة في أوله، ومن طريقه كل من: الطبراني في الكبير (٤/١٠٤)، والحاكم (٣/٢٩٩)، وأبي نُعيم في دلائل النبوة (ص ٣٣٤).

ولفظ الطبراني: أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك، فقال: «اطلبوها»، فلم يجدوها، فقال: «اطلبوها»، فوجدوها، فإذا هي قلنسوة خَلِقَة، فقال خالد: «اعتمر رسول الله ﷺ فحلق رأسه، فابتدر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته، فجعلتها في هذه القلنسوة، فلم أشهد قتالاً وهي معي؛ إلّا رُزقت النصر.

وسكت عنه الحاكم، وأعلَّه الذهبي في التلخيص بالانقطاع.

قلت: ووقع هنا تصريح هُشيم بالسماع من عبد الحميد بن جعفر.

وذكر الذهبي في السير (١/٣٧١) عن الواقدي قال: حدثنا يوسف بن يعقوب بن عتبة عن عثمان الأخنسي، عن عبد الملك بن أبي بكر قال: بعث النبي ﷺ خالداً إلى الحارث بن كعب أميراً وداعياً، وخرج مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع، فلما حلق رأسه، أعطاه ناصيته، فعُملت في مقدمة قلنسوة خالد، فكان لا يلقى عدواً إلّا هزمه.

قلت: الواقدي، ضعيف جداً، قال الحافظ: متروك (التقريب ص ٤٩٨) فالإسناد لأجله لا شيء.



٣١٩٥ ــ حدثنا(١) هاشم بن الحارث: ثنا عُبيد الله بن عَمرو عن أيوب، عن ابن سِيرين قال: «استَوْهَبْتُ من أم سُليم رضي الله عنها من [السُّك](٢) التي كانت تعجنه بعرق النبي ﷺ فوهبت لي منه». فلما مات محمد، حنط بذلك السُّك(٣).

. . . .

(١) هذا الأثر كسابقه من مسند أبي يعلى رحمه الله.
(٢) في الأصل، ونسخة (س): «المسك»، والمثبت من نسخة (و).
(٣) في نسخة (و) و (س): «المسك».

٣١٩٥ ــ الحكم عليه:

هذا إسناد صحيح، رجاله كلهم ثقات.

تخريجه:

لم أجد من أخرجه سوى المصنِّف، لكن قصة جمع أم سُليم رضي الله عنها عرق النبي ﷺ أخرجها مسلم (٤/١٨١٥) من حديث أنس بن مالك قال: دخل علينا النبي ﷺ فقال عندنا، فعرق، وجاءت أمي بقارورة، فجعلت تسلت العرق فيها، فاستيقظ النبي ﷺ فقال: «يا أم سُليم! ما هذا الذي تصنعين؟» قالت: هذا عرقك نجعله في طيبنا، وهو من أطيب الطيب.

The above isn't to dismiss Ibn Hajrs belief as his opinion is well known, but rather, to highlight the misrepresentation of evidence by BH

May Allah guide us all



[Part 6]

Did Ibn Abdil Barr advocate or believe in seeking blessings from graves?

No he did not.

(1) ~ BH brings Ibn Abdil Barrs explanation for this hadīth from Muwatta.

BH translates the ending as 'underneath this tree, there are 70 Prophets'

إِذَا كَانَ بِقُدَيْدٍ جَاءَهُ خَبَرٌ مِنَ الْمَدِينَةِ. فَرَجَعَ، فَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ.

١٦٠١ ـ **مَالِكٌ**، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ مِثْلَ ذٰلِكَ.

١٦٠٢/٤٣٠ ـ **مَالِكٌ**، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ الدِّيلِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَبِيهِ؛ أَنَّهُ قَالَ: عَدَلَ إِلَيَّ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ، وَأَنَا نَازِلٌ تَحْتَ سَرْحَةٍ بِطَرِيقِ مَكَّةَ. فَقَالَ: مَا أَنْزَلَكَ تَحْتَ هٰذِهِ السَّرْحَةِ؟

فَقُلْتُ: أَرَدْتُ ظِلَّهَا. فَقَالَ: هَلْ غَيْرُ ذٰلِكَ؟

فَقُلْتُ: لاَ. مَا أَنْزَلَنِي إِلاَّ ذٰلِكَ. فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: «إِذَا كُنْتَ بَيْنَ الْأَخْشَبَيْنِ مِنْ مِنًى. وَنَفَخَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ. فَإِنَّ هُنَاكَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ السُّرَرُ(١)، بِهِ سَرْحَةٌ سُرَّ(٢) تَحْتَهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا».

= **[التخريج]** أخرجه أبو مصعب الزهري،١٤٤٨ في المناسك؛ والحدثاني،٦٢١أ في المناسك؛ والشيباني،٤٦٠ في الحج، كلهم عن مالك به.

[١٦٠٢] الحج: ٢٤٩

(١) ضبطت في الأصل على الوجهين بضم السين وكسرها.

(٢) بهامش الأصل، «قال ابن وهب، قال **مالك** بن أنس: **قطع سررهم من موطأ مالك** رواية ابن وهب. وقال في الهروي: سر تحتها من السرور، أي البشرى، فذكر القولين» وبهامشه أيضًا: «قال ابن وضاح: يقرأ السُرر، والسِّرر، بالضم والكسر، وبالكسر رويناه في شعر... والركاب بين الحجون وبين السرر».

[معاني الكلمات] «الاخشبين» هما الجبلان اللذان تحت العقبة؛ «تحت سرحة...» هي: شجرة طويلة لها شعب؛ «سُرَّ تحتها سبعون نبيا» أي: ولدوا تحتها **فقطع** سرهم، هي سرة الصبي، الزرقاني ٢:٥٣٠؛ «ونفخ بيده» أي: أشار.

[الغافقي] قال الجوهري: «وفي رواية أبي مصعب: أردت ظلها»، مسند الموطأ صفحة٩١. =

This translation is not correct. And the Hadīth doesn't say this.

Interestingly, the very book of Ibn Abdil Barr that BH uses to justify seeking blessings from graves, the paragraph above explains what the end of this hadīth translates as and means.

Ibn Abdil Barr says:
As for his statement:
سر تحتها سبعون نبيا
there are two opinions
1) The Prophets rejoiced under it for that which made them happy (سَرَّ), [they did this] one after another or together or were raised (in status, which is what made them happy).

قال أبو عمر : الاخاشب الجبال . أنشد ابن هشام لابي قيس بن الاسلت (1) .

فقوموا فصلوا ربكم وتمسحوا   بأركان هذا البيت بين الاخاشب

(ويقال : ان الاخاشب اسم لجبال مكة ومنى خاصة .
(قال الخليل) (1) قال اسماعيل بن يسار النسائي (2)

ولعمر من حبس الهدي له   بالاخشبين صبيحة النحر

وقال العامري في بيعة ابن الزبير :

يبايع بين الاخشبين وانما   يد الله بين الاخشبين تبايع (2)

واما قوله : سر تحتها سبعون لبيا : ففيه قولان : احدهما انهم (3) بشروا تحتها بما سرهم واحدا بعد واحد ، أو مجتمعين او نبئوا تحتها ، فسروا من السرور ، والقول الآخر انها (4) قطعت

---

1) زيادة من : ب .
2) زيادة من : أ ، ب .
3) انهم : أ . ب . انه : ع .
4) انها : أ انه : ب ، ع .

---

1) ابو قيس صيفي بن الاسلت اختلف في اسلامه وهذا البيت من قصيدة مطلعها :

ايا راكبي اما عرضت فبلغن   مغلغلة عني لؤي بن غالب

وفي هذه القصيدة روح اسلامية او انسانية على الاقل ، ومن ابياتها قوله في الحرب .

متى تبعثوها تبعثوها ذميمة   هي الغول للاقصين او للاقارب
تقطع ارحاما وتهلك امة   وتبري السديف من سنام وغارب

2) اسماعيل بن يسار النسائي له ترجمة بالجزء الرابع من الاغاني طبعة بولاق.
وهذا البيت من قصيدة له يرثي بها اخاه محمدا اوردها صاحب الاغاني مع قصة تتعلق بالقصيدة .

نحلها سررهم ، يعني ولدوا (1) نحتها يقال : قد سر الطفل اذا قطعت سرته .

وفي (هذا) (2) الحديث دليل على التبرك بمواضع الانبياء والصالحين ومقاماتهم ومساكنهم والى هذا قصد عبد الله بن عمر بحديثه هذا . والله أعلم .

وليس في هذا الحديث حكم من الاحكام .

وفيه الحديث عن بني اسرائيل ، والخبر عن الماضين ، واباحة الخوض في اخبارهم ، والتحدث بها .

---

1) ولدوا : أ . ع . ولد : ب .
2) هذا : من أ ، ع .

2) [The word here is] سُرَّ from the word السرور (umbilical cord). It was cut under the tree, meaning, they were born under it

So, it's clear that Prophets are not buried nor resting under the tree. They are not under the tree. They either rejoiced under it or were born under it

Another distortion & misrepresentation of evidence from BH.

It is clear that Ibn Abdil Barr didn't refer to Tabarruk from the graves of The Prophets but rather tabarruk from a place where they had been. Ibn Abdil Barr states that establising Tabarruk was intended by Ibn Umar in the narration.

Yet Ath Thahabī brings a narration saying

Ibn Umar disliked touching the grave of the Prophet ﷺ

So how can we take the interpretation that the intention of Ibn Umar was taking Barakah from the graves?

عاصم ، نا أبو أُسَامة عن عُبَيْد اللَّه عن نافع عن ابن عمر : « أنَّه كَانَ يَكْرَهُ مَسَّ قَبْـر
النَّبيِّ ﷺ » . قلْتُ : كَرِهَ ذلك لأنَّهُ رَآه إسَاءَةَ أَدَبٍ . وقد سُئِل أحمد بن حنبل عن مَسِّ
القَبْر النَّبَوي وتقبيلَهُ فلم يَرَ بذلك بَأْساً، رَواه عنه وَلَدُه عبد اللَّه بن أحمد. فإن قيل :
فهلَّا فَعَلَ ذلك الصَّحَابَة قِيل: لأَنَّهُم عَايَنُوه حَيّاً وَتَملّوْا به وقَبَّلُوا يَدَه وكادُوا يَقْتَتِلون على
وُضُوئِه وآقتَسموا شعرَه المُطَهَّر يَوْم الحَجّ الأَكْبَر ، وكان إذا تنخَّم لا تكاد نخامته تقع
إلَّا في يد رجلٍ فيدلك بها وَجْهه ، ونحن فَلمَّا لَمْ يَصُح لَنَا مِثْل هذا النَصِيب الأوْفَر

Even if Ibn Abdil Barr did permit Tabarruk from The Grave, I'll show those Scholars who spoke against it in the next part.

Will BH also refer to them as extremists?



[Part 7]

Imām Ath Thahabī's statement and the statement of other Scholars

(1) ~ BH has presented Imām Ath Thahabīs statement establishing the fatwa of Imam Ahmad saying theres nothing wrong with kissing the grave of The Prophet. This has already been answered in Part 1

عاصم ، نا أبو أُسَامة عن عُبَيْد اللَّه عن نافع عن ابن عمر : « أنَّه كَانَ يَكْرَهُ مَسَّ قَبْـر النَّبيِّ ﷺ » . قلْتُ : كَرِهَ ذلك لأَنَّهُ رَآه إسَاءَةَ أَدَبٍ . وقد سُئِل أحمد بن حنبل عن مَسِّ القَبْر النَّبَوي وتقبيلَهُ فلم يَرَ بذلك بَأْساً، رَواه عنه وَلَدُه عبد اللَّه بن أحمد. فإن قيل: فهلاَّ فَعَلَ ذلك الصَّحَابَة قِيل: لأَنَّهُم عَايَنُوه حَيّاً وَتَمَلّوْا به وقَبَّلُوا يَدَه وكادُوا يَقْتَتِلون على وُضُوئِه وآقتَسموا شعرَه المُطَهَّر يَوْم الحَجّ الأَكْبَر ، وكان إذا تنخَّم لا تكاد نخامته تقع إلاّ في يد رجلٍ فيدلك بها وَجْهه ، ونحن فلمَّا لَمْ يَصِح لَنَا مِثْل هذا النَصِيب الأوْفَر تَرَامَيْنَا على قَبْـره بالإلتـزام والتَّبْجِيل والإسْتِـلاَم والتَّقْبيل ، أَلاَ تـرى كَيْفَ فعل ثـابت البُنَـاني ، كان يقبِّـل يَدَ أنس بن مـالك ويضَعُهـا على وجْهِهِ ويقـول : يَدٌ مَسَّتْ يَـد رسول اللَّه ﷺ . وهذه الأُمور لا يُحرّكُها مِن المسلم إلاّ فَرْط حُبّه للنَبيِّ ﷺ ، إذْ هُو

As for the statements of Ath Thahabī. Here are a few points:

1) Ath Thahabī has brought the narration of Ibn Umar RA; A Sahabī, who disliked touching the grave of The Prophet ﷺ . Ath Thahabī says this is because he saw it as bad manners.

- Wheres the evidence to suggest its

bad manners, why is not because he saw tabarruk from graves as wrong?

- If a Sahabī has said its bad manners, how can it be used to attain Barakah?

- Lets take the explanation BH presented of Ibn Abdil Barr (check Part 6), that Ibn Umar intended to establish Tabarruk of the place where The Prophets stay and are located. If this is the case, why would Ibn Umar see it as bad manners touching the grave of The Prophet □ ?

نحلها سررهم ، يعني ولدوا (1) نحتها يقال : قد سر الطفل اذا قطعت سرته .

وفي (هذا) (2) الحديث دليل على التبرك بمواضع الانبياء والصالحين ومقاماتهم ومساكنهم والى هذا قصد عبد الله بن عمر بحديثه هذا . والله أعلم .

وليس في هذا الحديث حكم من الاحكام .

وفيه الحديث عن بني اسرائيل ، والخبر عن الماضين ، واباحة الخوض في اخبارهم ، والتحدث بها .

---

1) ولدوا : أ . ع . ولد : ب .
2) هذا : من أ ، ع .

عاصم ، نا أبو أُسَامة عن عُبَيْد اللَّه عن نافع عن ابن عمر : « أنه كَانَ يَكْرَهُ مَسَّ قَبْر النَّبيِّ ﷺ » . قلْتُ : كَرِهَ ذلك لأنَّهُ رَآه إسَاءَةَ أَدَبٍ . وقد سُئِلَ أحمد بن حنبل عن مَسِّ القَبْر النَّبوي وتقبيلَهُ فلم يَرَ بذلك بَأْساً، رَواه عنه وَلَدُه عبد اللَّه بن أحمد. فإن قيل: فهلاَّ فَعَلَ ذلك الصَّحَابَة قِيل: لأَنَّهم عَايَنُوه حَيّاً وَتَمَلَّوْا به وقَبَّلُوا يَدَه وكادُوا يَقْتَتِلون على وُضُوئِه وآقتَسموا شعرَه المُطَهَّر يَوْم الحَجّ الأَكْبَر ، وكان إذا تنخَّم لا تكاد نخامته تقع إلاّ في يد رجلٍ فيدلك بها وَجْهه ، ونحن فَلمَّا لَمْ يَصِح لَنَا مِثْل هذا النَّصِيب الأَوْفَر

2) Where has Ath Thahabī used the words Tabarruk? Ath Thahabī says:

وهذه الأمور لا يحركها من المسلم الا فرط حبه للنبي

'These affairs do not awaken from The Muslim except through excess love for The Messenger'

القَبْر النَّبوي وتقبيلَهُ فلم يَرَ بذلك بَأْساً، رَواه عنه وَلَدُه عبد اللَّه بن أحمد. فإن قيل: فهلاَّ فَعَلَ ذلك الصَّحَابَة قِيل: لأَنَّهم عَايَنُوه حَيّاً وَتَمَلَّوْا به وقَبَّلُوا يَدَه وكادُوا يَقْتَتِلون على وُضُوئِه وآقتَسموا شعرَه المُطَهَّر يَوْم الحَجّ الأَكْبَر ، وكان إذا تنخَّم لا تكاد نخامته تقع إلاّ في يد رجلٍ فيدلك بها وَجْهه ، ونحن فَلمَّا لَمْ يَصِح لَنَا مِثْل هذا النَّصِيب الأَوْفَر
تَرَامَيْنَا على قَبْره بالإلتزام والتَّبْجيل والإسْتِلاَم والتَّقْبيل ، أَلاَ تَرى كَيْفَ فعل ثابت البُنَاني ، كان يقبِّل يَدَ أنس بن مالك ويضَعُها على وجْهِهِ ويقول : يَدٌ مَسَّتْ يَد رسول اللَّه ﷺ . وهذه الأُمور لا يُحَرِّكُها مِن المسلم إلاّ فَرْط حُبّه للنبيِّ ﷺ ، إذْ هُو

Tabarruk is to take/seek barakah from something. You seek blessings from it. You gain something

Actions done out of hubb is giving something, you're giving love simply by doing something out of love.

Both are different.

For arguments sake, lets say Ath Thahabī and other scholars BH mentions (An Nawawī, Ibn Hajr, Ibrahīm Al Harabī, Ibn Abdil Barr) permitted seeking blessings from graves. (Btw i have debunked all of those claims in Part 1-6)

Here are the scholars who stand against this action:

(2) ~ Here's 20 statements of the Ulama against seeking Tabarruk from graves.

I couldn't fit all these in a thread so ive typed them in my notes and posted screenshots from there.

1) Ibn Qudāmah Al Maqdisī [As shown in Part 1]

2) Al Athram [As shown in Part 1]

3) Salih Bin Ahmad Bin Hanbal [As shown in Part 1]

4) Qādhī Abū Ya'lā [As shown in Part 1]

5) Al Māwardī [As shown in Part 1]

6) Al Bahūtī [As shown in Part 1]

7) At Tanūkhi [As mentioned in Part 1]

8) As Samhūdī Ash Shāfi'ee

وقال السمهودي الشافعي: قال الأقشهري: قال الزعفراني في كتابه:
وضع اليد على القبر ومسّه وتقبيله من البدع التي تُنكرُ شرعاً

And Samhūdi said: Al Aqshahrī said: Az Za'farānī said in his book: Putting the hand on the grave, touching it and kissing it is from innovations which have been rejected by The Sharī'ah

[Wafā Al Wafā]

9) Abu Bakr Al Tartūshī Al Mālikī

ولا يُتمسَّحُ بقبرِ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، ولا يُمسُّ

The grave of The Messenger ﷺ is not to be wiped nor touched

[Kitāb Al Hawādith Wal Bid']

10) Abdul Qādir Al Jīlānī

وإذا زارَ قبراً لا يَضعُ يدَهُ عليه، ولا يُقبِّلُه، فإنه عادة اليهود

And when you visit a grave, dont put your hand on it and dont kiss it, verily it is from the habits of The Jews

[Al Ghunya Li Tālibī]

11) Imam An Nawawī - Its clear he didn't permit Tabarruk from graves like BH claims

لا يجوزُ أن يُطافَ بقبرهِ صلى الله عليه وسلم، ويُكرهُ إلصاقُ الظهرِ والبطنِ بجدارِ القبرِ، قالهُ أبو عُبيدِ اللهِ الحليميُّ وغيرُهُ، قالوا: ويُكرهُ مَسحُهُ باليدِ وتقبيلُهُ،

Its not permissible to circumnavigate the grave of his grave ﷺ & the joining of the back & stomach is disliked with the wall of the grave. Abu Ubayd Allah Al Hulaymī and others have said this. They said: It is disliked to touch it with the hand and to kiss it

[Sharh Al Muhathab]

12) Ibn Taymiyyah [As mentioned in Part 1. Ibn Taymiyyah has many many statements prohibiting this]

13) Ibn Al Hāj Al Mālikī

فترى مَن لا علم عنده يطوف بالقبر الشريف كما يطوف بالكعبة الحرام، ويتمسَّح به، ويُقبِّلُه

So you have seen those who have no knowledge circumnavigate the grave just as they circumnavigate the Ka'aba, and touch it and kiss it

[Al Madkhal Li Ibn Al Hāj]

14) Ibn Al Qayyim

وهؤلاء من جنس عُبَّاد الأصنام

This is from the types of worship of Idols

[Igāthah Al Lahfān]

15) At Tahtāwī Al Hanafī

ولا يمسّ -أي الزائر- القبر، ولا يُقبِّله، فإنه من عادة أهل الكتاب

And the visitor of the grave shouldn't touch the grave nor kiss it, verily it is from the habits of the jews

[Hāshiyah At Tahtāwī]

16) Shaykh Khalīl Al Mālikī. Imām Mālik said:

ولا أحِبُّ أن يمسَّ القبرَ بيَدِه

And I dont like that the a person touches the grave with his hand

[At Tawdhīh]

17) Al Muallimī

عُلماءُ الأُمَّة سَلَفًا وخَلَفًا مُجمِعون على أنَّ التبرُّك بالقُبور، بالاستلامِ والتمسُّح والتقبيل ووضعِ العينينِ ونحوه كلُّه مُحادَّةٌ للهِ ورسولِه

The Scholars of The Ummah, The Salaf & Khalaf are unanimous that Tabarruk with graves with salam,

wiping and kissing and placing ones eyes and like it, is turning away from Allah and His Messenger

[Athār Ash Shaykh Muallimī]

18) Mulla Ali Qārī

قوله: ولا يَمسّ عند الزِّيارة الجِدارَ، أي: لأنَّه خِلافُ الأدبِ في مقام الوقار، وكذا لا يُقَبِّله؛ لأنَّ الاستلامَ والقُبلةَ من خَواصِّ بعض أركانِ الكعبةِ

And his statement: 'And dont touch the walls (of the grave) when visiting' means it is against manners when it comes to dignity. And likewise dont kiss it. because salam and kissing is specific to corners of the Ka'aba

[Manāsik Mulla Ali Qārī]

18) Mulla Ali Qārī

قوله: ولا يَمسّ عند الزِّيارة الجِدارَ، أي: لأنَّه خِلافُ الأدبِ في مقام الوقار، وكذا لا يُقَبِّله؛ لأنَّ الاستلامَ والقُبلةَ من خَواصِّ بعض أركانِ الكعبةِ

And his statement: 'And dont touch the walls (of the grave) when visiting' means it is against manners when it comes to dignity. And likewise dont kiss it.

because salam and kissing is specific to corners of the Ka'aba

[Manāsik Mulla Ali Qārī]

19) As Suyūtī says similar to An Nawawī

[Al Amr bil Ittibā Wan Nahy Anil Ibtidā]

20) Ghazālī

المسّ والتقبيلَ للمَشاهِدِ: عادةُ اليهود والنَّصارى

The touching and the kissing of a shrine is the habit of the Jews and Christians

[Ihyā Ulūm Ad Dīn]

So, we can conclude that even if Ath Thahabī permitted Tabarruk, all of these Scholars prohibited it.

May Allah grant us all guidance